

الفكر السيناوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

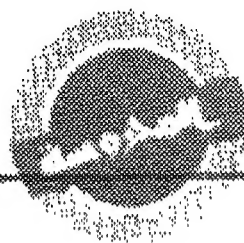
الفكر السياسى الإسلامى

المجلد السادس

اعداد

مركز المحروسة للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات
٤ ش ٩ب المعادى - ت: ٣٧٥٢٠٣٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



مجلد رقم ٦	الفكر السياسى الإسلامى (المجلد الأول)	العنوان	المؤلف	رقم الصفحة	التاريخ
	غالى الذهبى : الإسلام دين المساواة والجهل وراء التطرف	اكرم القصاص	العربى	١	٩٤-٠٨-٢٩
	التجمع يهاجم الإخوان المسلمين	السياسة		٢	٩٤-٠٩-٠٤
	"الإخوان المسلمون" مع دستور مكتوب	محمد المامون الهضبي	الوسط	٥	٩٤-٠٩-١١
	جمال البنا بن نقد "الوهابية" واتهام "الأهالى"	الاهالى		٧	٩٤-٠٩-١٤
	مصطفى امين وسط بين الاخوان والامريكان	على عثمان المبارك	روزاليوسف	٩	٩٤-٠٩-٢٦
	الإخوان والإسلام .. ؟!	على الدالى	الجمهورية	٢٠	٩٤-١٠-٠٢
	مكتب إرشاد متعدد الجنسيات فى أوروبا !	على عثمان المبارك	روزاليوسف	٢١	٩٤-١٠-٠٣
	أصدار "الأخوان المسلمون" كتابا متميزا عن المرأة فصادرنه المباحث !!	صادق على	الشعب	٢٥	٩٤-١٠-٠٧
	الحرب على الاخوان المسلمين .. لماذا ؟ "٣"	محمد السند	الحقيقة	٢٦	٩٤-١٠-٠٨
	عصو النى طيم فهلوى وابى حنيه وبلعب بالبيصه والحجر	على عثمان المبارك	روزاليوسف	٢٩	٩٤-١٠-١٠
	القياده .. مليونيرات وأصحاب بنوك وتجار سكر وشيخ	على عثمان المبارك	روزاليوسف	٥١	٩٤-١٠-١٧
	إعدام ١٥ مصيرا من الإخوان فى عملية اقتحام الكعبة !	على عثمان المبارك	روزاليوسف	٦٢	٩٤-١٠-٢٤
	الإخوان يرفضون ممارسة نشاطهم من خلال تنظيمات سرية !	روزاليوسف		٧٢	٩٤-١٠-٢٩

مجلد رقم	الفكر السياسى الإسلامى (المجلد الثاني)	العنوان	المؤلف
رقم الصفحة	التاريخ	المصدر	
٧٦	٩٤-١٠-٣١	خطبة الثورة التى وضعها الاخوان فى عام ١٩٩٣	على عثمان المبارك
٨٤	٩٤-١١-٠٧	روزاليوسف	كيف سيطر الإخوان على ألمانيا؟
٩٠	٩٤-١١-٠٧	روزاليوسف	على عثمان المبارك
٩٢	٩٤-١١-١٧	الاهرام	افخوان هم الإرهاب
٩٤	٩٤-١١-٢١	الثروت اباطة	عن الإخوان والإرهاب
٩٨	٩٤-١١-٢٣	الوفد	أسف .. مجرد قتل
١٠٦	٩٤-١١-٢٤	الشعب	الثروت اباطة
١٠٨	٩٤-١١-٢٧	الهجوم على رموز وقيادات العمل الإسلامى أسلوب خصوم الإسلام فى كل عصر	محمد السيد
١١٠	٩٤-١١-٢٧	الاحرار	الثروت اباطة و الإخوان المسلمون
١١١	٩٤-١١-٢٧	الشعب	محمد المرشدى
١١٧	٩٤-١١-٢٧	مصطفى مشهور ل "الوسط": لا توجد قنوات بين الحكومة والاخوان	عبدالله كمال
١٢٢	٩٤-١١-٢٨	الوسط	تاريخ "الاخوان"
١٢٤	٩٤-١٢-١١	الوسط	أزمة "الاخوان المسلمين" وازمة السياسة المصرية
١٢٥	٩٤-١٢-٢٨	الوسط	نبيل عبد العتاج
١٣٠	٩٤-١٢-٢٩	الوسط	مصر: من يعود "الأخوان"؟
١٣٣	٩٥-٠١-٠١	الوسط	نبيل عبد العتاج
		والفتنة أسد من القتل	بروب اباطة
		الأصولية وحكائها	مصطفى محمود
		نحن ندين كل أشكال العنف ومحاولات الأعتيال	البلاغ
		"افخوان المسلمون" هم الكثر اعتدالا وقبولا لفكرة التعددية السياسية	سهير اسكندر
		موقف الحركات الاسلامية فى مصر من التعددية السياسية	على عطا

المؤلف	المصدر	رقم الصفحة التاريخ	العنوان	مجلد رقم	الفكر السياسى الإسلامى (المجلد السادس)
عبد الوهاب المسيرى	الاحرار	١٣٣	٩٥-٠١-٠٤	٩٥-٠١-٠٤	الصحة الإسلامية لم تهبط علينا من السماء
محمد الرماح	الاحرار	١٤٢	٩٥-٠١-١٢	٩٥-٠١-١٢	تعقيبات ملف "الإسلام السياسى" وظاهرة العنف
هيثم وحيد	السياسة	١٤٥	٩٥-٠١-٣٣	٩٥-٠١-٣٣	وما زالت المواجهة بين اليسار والإخوان مستمرة
مجاهد مليجى	البلاغ	١٤٧	٩٥-٠٢-١٨	٩٥-٠٢-١٨	الاخوان المسلمون مؤمنون بالتعددية وتداول السلطة وكرامة المرأة
بصراحة .. لا أستاذ هيك	روزاليوسف	١٥٠	٩٥-٠٢-٢٠	٩٥-٠٢-٢٠	
عصام زكريا	روزاليوسف	١٥٢	٩٥-٠٢-٢٠	٩٥-٠٢-٢٠	نجار وحلاق ومكوجى وعجلانى وراء حركة الإسلام السياسى
ابراهيم البيومى غانم	الاحرار	١٥٥	٩٥-٠٢-٢٢	٩٥-٠٢-٢٢	حول الإسلام السياسى .. وظاهرة العنف
سامى فهمى	الاهالى	١٥٩	٩٥-٠٣-٢٢	٩٥-٠٣-٢٢	الإسلام السياسى ضد الديمقراطية والتعددية
فهمى هويدى	المجلة	١٦٠	٩٥-٠٣-٢٥	٩٥-٠٣-٢٥	الاخوان المسلمون ناج تحديات العشرينات
سيد الحبرتى	الاخبار	١٦٤	٩٥-٠٣-٠١	٩٥-٠٣-٠١	حوار ساخن بين حزبى التجمع والعمل
أحضر مواحهه فكرية بن رفعت السعيد وعادل حسين	الاهالى	١٦٦	٩٥-٠٣-٠١	٩٥-٠٣-٠١	
عادل حسين يفع فى فخ الدكتور رفعت السعيد	أخبار الادب	١٨٦	٩٥-٠٣-٠٥	٩٥-٠٣-٠٥	
المفسر الاعلامى للطرف الايسر السياسى فى مصر	الحياة	١٨٧	٩٥-٠١-٣١	٩٥-٠١-٣١	
مارن بلال	الحياة	١٩٤	٩٥-٠١-٣٣	٩٥-٠١-٣٣	تنظيمات "الإسلام السياسى" فى تجلياتها المعاصرة
عصام عامر	الاحرار	١٩٦	٩٥-٠١-٣٦	٩٥-٠١-٣٦	تعقيبات ملف "الإسلام السياسى وظاهرة العنف"



المصدر : العربي

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٩ أغسطس ١٩٩٤

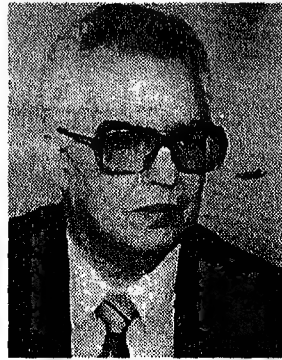
قبطى حصل على وسام فى المولد النبوى غالى الذهبى: الإسلام دين المساواة والجهل وراء التطرف

التي توضح البعد التقدمى والحضارى،
● وكيف ترى التعددية فى
المجتمع الإسلامى؟
□ سبق وقلت فى مؤتمر الاسكندرية
إن المجتمع الإسلامى يضم مواطنين من
غير المسلمين يتمتعون بكل حقوق
المسلمين ويلتزمون بواجباتهم، ولم
يتعامل الإسلام مع غير المسلمين
كرعايا، وهو ما أثبتته الفتنة الطائفية؟
● إذن من أين تأتى الفتنة الطائفية؟
□ أولاً يجب أن ندرى الدين تماماً
من هذه الأحداث، فالإسلام برىء من
العنف، وقد أمر بالمساواة والمودة
والعدل حتى مع الأعداء والحديث
النبوى الشريف يقول «عدل ساعة خير
من عبادة سنتين عاماً».

لكن السبب الحقيقى فى هذه
الأحداث التي سميت بالفتنة الطائفية
يرجع إلى الفكر للتطرف وهو الذي
بنشأ من الفهم الخاطى للمدين، فضلاً
عن انتشار الأمية بشكل واسع، حيث
يكون الجهل مجالاً خصباً لزرع هذه
الافكار. ولأن الرجل الجاهل الذي لا
يفهم الدين يكون مستعداً لتلقى الفكر
الخاطى، ولا ننسى أن الشعب المصرى
بطبيعته متدين - منذ الفراعنة - وقد
استغلت جماعات الارهاب هذه النقطة
فى الشعب المصرى وغلفت افكارها
بغلاف دينى حتى تقنع المصريين
بصدق هذه الافكار ولعل ذلك هو الذي
أوجد مناخاً خصباً ليزرع الارهاب.

● وهل يقتصر التطرف على
المسلمين فقط؟

□ التطرف وفكره موجود فى كل
دين، فهناك متطرفون مسيحيون ويهود
وغيرهم، فصرى البوسنة والهرسك
مسيحيون بالاسم لأنهم يقومون بأفعال
لا علاقة لها بالدين..



ادوارد غالى الذهبى

حوار:

أكرم القصاص

وغيرهم.
من هذا المنطلق فإن الإسلام يساوى
بين الناس جميعاً فى الشئون الدينية.
والناس سواسية بغض النظر عن
الجنس أو اللون أو الدين، ويعد الإسلام
رائداً فى هذه النقطة. وقد كانت أول
وثيقة مكتوبة فى تاريخ الإسلام هى
التي حررها النبى صلى الله عليه وسلم
- عندما هاجر إلى المدينة، والتي عرفت
«بصحيفة المدينة» وهى التي تحوى نصاً
يقول «إن اليهود مع المسلمين أمة
واحدة.. وهى التي تعد مغفرة للإسلام
لأنها اعترفت بغير المسلمين وجعلتهم
على قدم المساواة مع المسلمين. خاصة
أنها جاءت فى الوقت الذي ساد فيه
اعتناق رعايا «الروم والفرس» لدين
ملوكهم، وهو ما رفضته صحيفة المدينة

ظاهرة حضارية فى اعتقالات المولد
النبوى قبل أسبوع، مسيحي حصل
على وسام إسلامى، صاحب الوسام
المستشار ادوارد غالى الذهبى رئيس
هيئة قضايا الدولة السابق وهو عضو
بمجلس الشعب وصاحب بحوث
كثيرة عن الإسلام والتعددية فى
المجتمع المسلم «العربى» حوارت
الذهبى.

● الذى دفعك الى دراسة
الإسلام؟

□ دعاني إلى ذلك سلسلة الأحداث
المؤسفة التي سميت بالفتنة الطائفية.
لذلك عكفت على دراسة الإسلام حتى
أثبت حقيقة العلاقة بين المسلمين
وغيرهم. واعترف بأن تلك الدراسة
صحيحه لدى كثير من المفاهيم الخاطئة
حول الإسلام، بعد أن تبين ما به من
عدالة ومودة ورسمية فى التعامل مع
الناس جميعاً، خاصة أهل الكتاب. وكلنا
نعرف قصة المرأة التي دخلت النار فى
«هرة» عذبتها، والرجل الذي دخل الجنة
فى كلب سقاه.

وإذا كان هذا الموقف للإسلام من
الحيوان فكيف يكون من الإنسان؟
وقد تأكد لي من دراسة أن الإسلام
يرفع من شأن الإنسان الذي كرمه الله
تعالى واستخلفه وهذا التكريم تقرر
لكون الإنسان إنساناً. وقبل أن يصبح
مسلياً أو مسيحياً أو يودياً.. أبيض أو
أسود أو أصفر والنصوص القرآنية
شديدة الوضوح سواء عندما توجه
الحديث إلى الإنسان «أو بنى آدم» أو
إلى «الناس». وهى لغة واضحة جداً فى
آيات القرآنية التي تستخدم موازين
غاية فى الدقة عندما تعبر عن الخطاب
للإنسان أو للمسلمين أو المؤمنين



المصدر: الجريدة المصرية

للتشرو والخدماء الصءففة والمعلوءاء : الأرفف : ء سءفر ١٩٩٤

الأمفن العام لءرب الءءمء فءاءءم الإءءوان المسلمفن

**لابء من مساءلة الإءءوان
عن الأموال المءءففة الفهم**

**هؤلاء « المءأسلمون » ءطر
على مصر ومساءلها**

الءرب الاعلامفة بفن البسار والاءءوان المسلمفن لم ولن
ءنءهى .. هءه الءرب ءزءاء اشءعالأ فف ءءراء معفنة .. ءم
ءءبو ءءوءها فف أوءاء آءرى .. لكن كلا المعسكرفن
فناصب الآخر العءاء .. الاءءوان فصفون البسارففن بأنهم
أعءاء الله .. بفنما فعءفز البسارفون أن الهءوم على
الاءءوان وأءب وءنى لأنهم أءطر من الارهابففن الءفن
فءملون السلاح .. لأنهم فءبرون فممولون هءه الروح
« المءأسلمة » أى الءى ءءءء من الاسلام سءاراً لءنففء
أعراضها الءفنة .. ءاورء المصرى ءطبالبسارىاءءبرا
وأءثرهم هءوماً على الاءءوان وهو الءءءور رفءء السعفء
الامفن العام لءرب الءءمء الءءءمى الوءءوى .. لكشف
أبعاد الءلاف بفن الطرففن .. وءطرء ءوارنا معه الى
ءضافا آءرى عءفءة ..



المصدر : **السياسى المصرى**

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : **٤ سبتمبر ١٩٩٤**

□ اعلنت في مؤتمر الحوار الوطنى عن وجود متاسلمين وإسلاميين في الشوارع المصرى .. هذه المقولة اثار ردود فعل كثيرة داخل المؤتمر .. فلماذا تقصد بالمتاسلمين ؟

١ - انا ارفض تسمية هذا التيار بالتيار الاسلامى ، لان كلمة الاسلامى هنا في اللغة العربية صفة .. والصفة كما تعلمنا ، هي تمييز للشئ عما عداها كان تولى المصريين فمن عداهم لا يكونون مصريين . ومن ثم فإن قلت الاسلاميين او قلت التيار الاسلامى ، فإن من عداهم يكون التيار غير الاسلامى او يكونون غير الاسلاميين . ومن هنا فإن وقوعنا في هذا الخطا او في هذه الخطيئة يعطى لهؤلاء المتاسلمين في ان يعلنوا أنهم هم وحدهم هم صحيح الاسلام ، وأن من عداهم فقد عادى صحيح الاسلام ، وأن من خالفهم فقد خالفه وأن مفارقهم مفارق للاسلام .

□ طالبت في مؤتمر الحوار الوطنى بتشكيل جبهة مقاومة الارهاب .. فلماذا تم فيها حتى الآن ؟

١ - طالبت في المؤتمر بضرورة تشكيل هذه الجبهة لمواجهة التيار المتاسلم ، لان البعض يتصور أن خفوت صوت الارهاب العنيف . يعنى ، إنتهاء الخطر . إن الخطر كامن . وما نحن نراه يلاحقنا كل يوم في الادعاءات التى وجهها ضد وزير التعليم ، وفى الادعاءات التى وجهها ضد مؤتمر السكان . كل هذا تمييز عن وجود مناخ رديء ومتاسلم وليس إسلامياً . هذا المناخ يحاول ان يفرج خيمة سوداء على المجتمع ، وأن يجر المجتمع في اتجاهه ولصالحه هو هذه العملية في مواجهة هذا المناخ الرديء ، تتطلب توحيد كل القوى الوطنية والديمقراطية والعقلانية والليبرالية . وكل هؤلاء الذين يخشون على مستقبل مصر وعلى حضارتها وراثتها وادابها وعلمها وثقافتها وحرية عقلها وحرية التفكير فيها .. على كل هؤلاء

ان يتوحدوا ليواجهوا هذا المناخ الاسود ، الذى يحاول المتاسلمون ان يفرضوه على ساحة الوطن . □ الشيخ الاخوانى صالح ابورقيق ، أعلن أنه إتفق معك

حينما كنتما في المعتقل في الخمسينات ، بعدم مهاجمة بعضكم البعض .. إلا أنك نقضت العهد ودأبت في الفترة الاخيرة على مهاجمة الاخوان .. واتهمتهم بممارسة الارهاب .. فما هو تعليقكم ؟

١ - عندما كنت مع الشيخ صالح ابورقيق كان هذا عام ١٩٥٥ . في ذلك العام ، كان سنى ٢٣ عاماً ، ولم أكن لا مسئولاً ولا من كبار ولا من صفار المسئولين بين المعتقلين ، حتى اعدت اتفاقاً مع الاستاذ الكبير في المقام والكبير في السن صالح ابورقيق . كان لي شرف أن أتواجد في ذات السجن معه . وكان هناك إتفاق فعلاً بين السجناء بالا يهاجم بعضهم بعضاً لماذا ؟ لاننا كنا في سجن جناح وكان سجن جناح عبارة عن مجموعة من الخيام لاتوجد فيه مباني ، ولا توجد فيه قوات أمن كافية ولأحراسه كافية .. وإنما مجموعة من الخيام ، حيث قذف بنا في قلب الصحراء في مكان يستحيل على الادمى أن يهرب منه ، لانه على بعد ٦٠٠ كيلومتر من اقرب نقطة عامرة . وأحاطونا بسلك شائك وتركونا في مثل هذا المناخ ..

إذا تبادل الناس الهجمات .. فإن بالامكان أن يفتربسوا بعضهم بعضاً ، بل أن يقتلوا بعضهم بعضاً .

ولهذا كان هناك إتفاق ليس معي .. ليس لي شرف عقد هذا الاتفاق ، حيث كنت طفلاً حينئذ لكن كان هناك إتفاق بالا يكون هناك هجوم سياسى بين الأطراف الموجودة في سجن جناح .. هذا شيء والانطلاق الى الحرية شيء آخر ، لم يوقع احد معاهدة عدم الهجوم بين التنظيمات السياسية وبعضها البعض .

وعلى أية حال فإذا كان هناك من نقض هذا الاتفاق .. فهم جماعة الاخوان المسلمين لانهم هم الذين

بدأوا بالهجوم الضارى على حزب التجمع . بل وزعم مرشداهم العام ، أن حزب التجمع ، هو حزب ملحد في حديث له في مجلة أكتوبر . الامر الذى دفعنا الى اللجوء الى القضاء . وعندما أوشكنا أن نحصل على حكم قضائى بسجن المرشد العام بتهمة القذف ، اعتذر لنا علناً . أما الهجوم على جماعة المسلمين ، فانا اعتقد أنه واجب وطنى ، لان هذه الجماعة تمثل

في نظري انا اخطر المتاسلمين في مصر ، هم اخطر من هؤلاء الذين يحملون السلاح ، لانهم هم الذين يدبرون ويمولون ويشيعون هذه الروح المتاسلمة في المجتمع . ومن هذا المناخ ينبت الارهاب طبعياً .

□ في ظل التجربة الديمقراطية قبل الثورة لم يستطع الشارع الاسلامى استقطاب الشارع المصرى حتى ايام حسن البنا .. فكيف استطاعوا الآن النجاح في

اكتساح الانتخابات ؟ □ استطاعوا استقطاب الشارع .. لكن اعترف انه في ظل التجربة الديمقراطية كان هناك تنظيم قوى جداً للاخوان المسلمين ، لكنه لم يكن تنظيمياً جماهيرياً .. بمعنى فشل الاخوان المسلمون في إنجاح أى عضولهم في أية إنتخابات برلمانية . بطبيعية الحال عندما تفرض قيود على الاحزاب الشرعية ، كان تمنع من حقها في العمل وتمنع من حقها في التظاهر ، وتمنع من حقها في تسيير المسيرات ، وتمنع من حقوقها في العمل بالصنائع والمدارس والجامعات .. فإذنك تفصح المجال

للذين يعملون سراً . وهكذا فإن إفتقاد حرية العمل السياسى ، هي التى اعطت للاخوان المسلمين إمكانية العمل سراً ، وإمكانية توسيع نشاطها . هذا بالإضافة الى تلك الصفقة التى عقدها مع الرئيس الراحل أنور السادات ، والتي مكنتهم من أن يتمركزوا في كثير من المواقع بعد أن اخلت امامهم بالإضافة الى فيض مالى مربى ومثير للدهشة ولابد أن يسألوا من أين حصلوا على كل هذه الاموال ، التى



المصدر : السياسى المصرى

التاريخ : ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يتدفقون بها في خضم كل انتخابات
يخوضونها حتى لو كانت إنتخابات
نقابة مهنية .

■ كيف سيطروا على بعض

النقابات ؟

- لأسباب متعددة ليس لانهم
اغلبية .. وإنما لانهم اقلية صغيرة
جداً وإنما منظمة .

■ وماهى الامثلة على ذلك ؟

- في نقابة الاطباء ، المسيحيون
يشكلون نحو ٣٤٪ من إجمالى عدد
الاعضاء الذين حضروا في الانتخابات
السابقة اقل من ١٠٪ .. الاخوان
المسلمون نجحت قائمتهم بأقل قليلاً
منهم ٦٪ . اذن لو حضر الاقباط مثلاً
لسقطت القائمة .. ولو توحد
الوطنيون والتقدميون والديمقراطيون
لسقطت القائمة .. ولو حضر الاطباء
العاديون لسقطت القائمة .

النقطة الثانية ، هم ينفقون أموال

لاحصر لها حتى على انتخابات
النقابات المهنية . ونحن نعرف ان
هناك ١٤٠ ألف محام كثيرون منهم
لا يمتلكون لا مكاتب ولا امكانيات .

وهناك محامى السلم وهناك محامى

الاجرام .. ~~لكنهم يتصورون أنهم~~

يتمتعون بمهنة المحاماة في مجتمع

شرس . مثل هؤلاء الشباب لا يمكنهم

دفع اشتراكات النقابة . هنا يأتى

دور الاخوان فيقيمون مايسمونه

المؤيفه قلوبهم . فيدفعون لهم

الاشتراكات نظير ان يصوتوا من

اجلهم . هناك أيضاً التلاعب في

كشف الناخبين ، الذى شاهدناه

وضبط رسمياً عندما سجلوا اسماء

اعضائهم كل منهم في ٥ نقابات

فرعية .. يصوت مرة في العريش ثم

يصوت في البحيرة ثم في المنصورة ثم

في القاهرة ، مثل هذا التلاعب تمكن

أى حفته صغيرة من الفوز

المصدر :



١١ سبتمبر ١٩٥٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مصر

مامون الهضيبي يرد على أسامة الباز في حديثه الى «الوسط» :

«الاحوان المسلمون» مع دستور مكتوب

انواعها وعلى الشورى وعلى استمداد السلطة من الأمة وعلى مسؤولية الحكام أمام الشعب ومحاسبتهم على ما يعملون من أعمال وبيان حدود كل سلطة من السلطات، هذه الأصول كلها تتجلى للباحث انها تنطبق كل الانطباق على تعاليم الاسلام ونظمه وقواعده في شكل الحكم، ولهذا يعتقد الاخوان المسلمون ان نظام الحكم الدستوري هو اقرب نظم الحكم القائمة في العالم كله الى الاسلام وهم لا يعدلون به نظاماً آخر.

٢- وفي عهد المرشد الثاني حسن الهضيبي وضعت الشعبة القانونية لجماعة الاخوان المسلمين وكان يرأسها المستشار رئيس المحكمة العسكرية العليا سابقاً أحمد كامل - رحمه الله - مشروع

دستور وضعي مكتوب لمصر يشمل مئة وثلاث مواد صاغها الأستاذ الدكتور محمد طه بدوي استاذ القانون العام في جامعة الاسكندرية آنذاك - رحمه الله - وأقرته الهيئة التأسيسية لجماعة الاخوان المسلمين في ٢٥ ذو الحجة ١٣٧١ هـ الموافق ١٦ ايلول (سبتمبر) ١٩٥٢م جاء في مقدمته «ان الذين وضعوا هذا المشروع استمدوا اصوله من أحكام القرآن وسنة الرسول وأساليب الحكم في عهد الخلفاء الراشدين ثم فيما وجدوه صالحاً في النظم الدستورية المعاصرة كالنظام الرئاسي في الولايات المتحدة، ونظام حكومة الجمعية الذي أخذت به بعض الدساتير الأوروبية، كدستور النمسا الصادر في ١٩٢٠، والدستور التركي الصادر في ١٩٢٤، والدستور السويسري، وقد عرفت المادة الأولى من مشروع الدستور مصر بأنها «دولة إسلامية حكومتها نيابية».

٣- سنة ١٩٥٢م شارك الاخوان المسلمون بفريق من العلماء والفقهاء برئاسة القاضي الشهيد حامل جائزة الدولة التقديرية وصاحب مؤلف التشريع الجنائي في الاسلام وكمال الجماعة عبدالقادر عودة - رحمه الله - في اكمال لجنة وضع مشروع دستور مكتوب، وهي اللجنة التي الفتها قيادة الثورة بعد إسقاط دستور ١٩٢٢م ثم عصفت بها.

٤- من المصادفات الطيبة ان الجماعة أصدرت قبل خمسة أشهر فقط من حديث الدكتور الباز في

تلقت «الوسط» رسالة من المستشار مامون الهضيبي الناطق الرسمي باسم «جماعة الاخوان المسلمين» رد فيها على بعض ما جاء في الحوار الذي أجرته مع الدكتور أسامة الباز مدير مكتب رئيس جمهورية مصر للشؤون السياسية، معتبراً ان الباز تناول «أموراً تتعلق بالاخوان المسلمين، وبكل أسف جاء كلام سياسته في هذا الخصوص محتاجاً الى ايضاح وتصحيح اقدمه في ما ياتي، راجياً نشره إحقاقاً للحق وتأكيداً لمواقف تؤكد صحتها وثائق تاريخية قديمة وحديثة لا يرقى اليها اي شك».

«أولاً، قال سيادة الدكتور الباز، الاخوان المسلمون يرفعون شعار، ان القرآن هو الدستور، وليست هناك حاجة الى دستور وضعي، ومعنى هذا انه ستكون هناك فجوة بين فريقين في المجتمع، فريق يؤمن بالدستور الوضعي وهو الذي تراضينا عليه ويحدد العلاقات بين السلطات ويحدد الحقوق والواجبات للمواطنين. وفريق يؤمن بدستور الهي يحاول ان يستنبط منه تفسيرات لكل ما يحدث حالياً من ظواهر».

«ونحن مع تمسكنا بشعار (القرآن دستورنا) فإننا لم نغفل قط عن وجوب وضع دستور مكتوب يحدد - كما يقول الدكتور أسامة الباز - العلاقات بين السلطات والحقوق والواجبات.

يؤكد ذلك،

١- ان مؤسس الجماعة وواضع شعاراتها بما فيها (القرآن دستورنا) وواضع أسس فكرها ومنهجها واختياراتها الفقهية الامام حسن البنا - رحمه الله - قد تعرض لهذا الموضوع في خطابه الذي القاه سنة ١٩٢٨م ١٢٥٧هـ أثناء المؤتمر الخامس للجماعة تحت عنوان «الاحوان المسلمون والدستور» فقال، «أحب ان افرق بين الدستور وهو نظام الحكم العام الذي ينظم حدود السلطات وواجبات الحاكمين ومدى صلتهم بالمحكومين، وبين القانون الذي ينظم صلة الافراد بعضهم ببعض... الخ. الواقع ايها الاخوان ان التباحث حين ينظر الى مبادئ الحكم الدستوري التي تتلخص في المحافظة على الحرية الشخصية بكل



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

شوال ١٤١٤ هـ آذار (مارس) ١٩٩٤ م إثر تكاثر تشويشات العلمانيين - أصدرت ورقتين تذكرياً بالمبادئ والاختيارات والاجتهادات الفقهية والفكرية التي استقرت عليها الجماعة في شأن المرأة المسلمة في المجتمع المسلم والشورى وتعدد الأحزاب. وفي الورقة الأولى أكدت فقه الجماعة بأن من حق المرأة بل من الضرورة مشاركتها في انتخابات المجالس النيابية التشريعية والرقابية وغيرها من الهيئات والمؤسسات التي تجري في شأنها الانتخابات، وإيضاً حقها في أن تتولى عضوية المجالس النيابية التشريعية والرقابية وغيرها من الهيئات والمؤسسات، سواء عن طريق الانتخابات أو التعيين، وكذا حقها في أن تنتهي الوظائف العامة فيما عدا رئاسة الدولة.

أما الورقة الثانية فقد أوضحنا فيها اختيارنا الفقهي وأكدنا تمسكنا بالقواعد التي قال بها حسن البنا حسبما أسلفناه، بأن الآيات القرآنية المتعلقة بالحكم والشورى تتضمن حكماً مهماً هو أن أمر المسلمين شوري بينهم لا يجوز أن يستبد به فرد أو فئة، وإن الأمة هي مصدر السلطات وهي التي تولي من تثق فيه لتولي السلطة التي تراها، وأنه لا يصح لأحد، خصوصاً من أصحاب السلطة والأحكام أن يدعي العصمة أو أنه يرتفع عن احتمال الخطأ أو المحاسبة، ثم قلنا بعبارة لا ينقصها الوضوح أننا مع التسليم بأن القرآن الكريم والسنة المظفرة كما الدستور الأسمى للمسلمين ولا يقبل ما خالف إيهما فإن الأمة لا

بد أن يكون لها دستور مكتوب تضعه وتتفق عليه، تأخذ من نصوص الشريعة الغراء، ثم من مراميها وغاياتها وقواعدها الكلية. وهذا هو مضمون شعار «القرآن دستورنا» يتضمن ما يحقق توازناً بين اختصاص مختلف المؤسسات التي تدير الدولة حتى لا يظن بعضها على الآخر، كما يتضمن من القواعد والأحكام ما يصون ويحفظ الحرية العامة والخاصة لكل الناس من مسلمين وغير مسلمين ويجعل الحكم شوري استمداً من سلطة الأمة ويحدد مسؤولي الحكام أمام الشعب وكيفية محاسبتهم وأن هذا يقتضي وجود مجلس نيابي له سلطات تشريعية ورقابية تمثل الإرادة الشعبية نتيجة انتخابات حرة تكون قراراته ملزمة، كما أكدنا أن التعدد الحزبي ضرورة لأقامة العدل ولاستيعاب مختلف الأفكار والمناهج والعقائد.

اعتقد بعد ذلك أن هذه الوثائق القديمة والحديثة والتي لا يرقى إليها شك تخالف تماماً ما جاء في حديث الأستاذ أسامة الباز الذي نكن له كل احترام وتقدير. ثانياً، جاء في حديث الدكتور الباز أن «جماعة الإخوان المسلمين حظرت في عهد الثورة، وأضاف: هل تقدر أنت أن تضفي عليها الشرعية وتسمح لها بالممارسة؟

وتعقّبنا هو أن محاولة تأييد قرارات مجلس قيادة الثورة إلى ما لا نهاية غير متصورة عقلاً، وليست في مصلحة أحد أن تتجمد أمور الحياة ونشاطات الدولة على ما كانت عليه قبل خمسين عاماً أو أكثر، بل إن هذا الحظر الغي قطعاً بالتعديل الدستوري الذي أدخل على المادة الخامسة من الدستور الحالي في مصر فأصبح أساس نظام الحكم بدلاً من النظام الشمولي المتمثل في الاتحاد الاشتراكي وهو نظام تعدد الأحزاب، وهذا يقتضي حتماً إلغاء الحظر الذي فرضته

المصدر :

التاريخ :

قيادة الثورة ليس على الإخوان فقط ولكن على كل الأحزاب (هذا على فرض صحة هذا الحظر). وتأكيداً لما نقوله فإن حزب الوفد الذي كان يراسه الأستاذ فؤاد سراج الدين بعد تنحي الرئيس مصطفى النحاس باشا - رحمه الله - بعد قيام الثورة والذي حل وحظر الأحزاب، عاد برئاسة السيد فؤاد سراج الدين أيضاً وتولى منصب سكرتيره الأستاذ إبراهيم باشا فرج. وكل من الرئيس والسكرتير حوكمنا في عهد

الثورة وحكم عليهما بالسجن وزجاً فيه أعواماً وأعواماً.

ثالثاً، ما ورد بعد ذلك في حديث الدكتور أسامة الباز من أننا نحتج على كلمة «الأمة مصدر السلطات» فغما ورد سابقاً إيضاح بعدم صحته.

وأما الأقاويل الأخرى بخصوص الأحزاب الدينية وإمكانية تعددها والرجوع إلى القرون الوسطى فأمور استهلكنا من كثرة ترديدها ولم يعد الشعب يقبلها، والأدلة القاطعة على ذلك، الانتخابات التي أجريت في النقابات المهنية قبل وبعد قانون رقم ١٠٠ الذي قصد به استبعاد الإخوان والذي اشترط حضور ٥٠ في المئة على الأقل من لهم حق الانتخاب فلم تكن شيئاً كما تدحضها انتخابات مجلس الشعب سنة ١٩٨٧ حيث حصل التحالف الإسلامي - والإخوان هم عموده الفكري - على أكبر عدد من المقاعد حصل عليه حزب معارض في تاريخ الحياة النيابية منذ بداياتها في العشرينيات في القرن الحالي. ثم الأداء المتميز لهذه المجموعة خلال أربع سنوات هي عمر ذلك المجلس.

أما الهاجس بأن الإخوان غير بعيدين عن الإرهاب فلا حيلة لنا معه وحقوق الناس والشعوب ومصادره هم لا يحكمها هاجس.

لقد أجهدت نفسي في محاولة أن أحظى بمقابلة مع السيد الأستاذ الدكتور أسامة الباز ولم أحظ بها حتى الآن.

وما زلت أرجو أن تتاح لي الفرصة فنحن أبناء أمة واحدة ووطن واحد.

ولن نعجز عن تفاهم حقيقي صحيح سليم نقي، خصوصاً أنه يتضح مما سبق أن التقارير التي ترفع إلى القيادات العليا والمؤسسات الرئاسية ذات القدرة على الحسم في القرارات المهمة والسياسات العليا ليست بعسيدة عن أن تعتورها أخطاء فادحة تترتب عليها آثار غاية في الخطورة، على ما أوضحناه آنفاً، ومن ثم لا يجب الاعتماد عليها فقط. والله سبحانه وتعالى هو الموفق... والحمد لله أولاً وأخيراً.

المستشار محمد المأمون الهضيبي
المحدث الرسمي باسم «جماعة الإخوان المسلمين»



المصدر : الأهرام

التاريخ : ١٤ سبتمبر ١٩٩٤ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كتاب وكتاب

جمال البنا بين نقد "الوهابية" واتهام "الأهالي"

إلى الإخوان المسلمين بمصر، الجماعة الإسلامية (باكستان)، الجبهة الإسلامية للإنقاذ (الجزائر)، الجبهة الإسلامية القومية (السودان) الشيعة الجعفرية (إيران)، الوهابية (الحجاز) وإلى القباب المسلم في العالم أجمع إلى هؤلاء جميعاً، يكتب جمال البنا رسالة إلى الدعوات الإسلامية من دعوة العمل الإسلامي. لقد صدر هذا الكتاب قبل ما يزيد على عام، ولذلك طغى عليه كتاب آخر صدر للمؤلف نفسه، وهو "كلاً ثم كلاً". ويمكن أن نجتمع بين الكتابين - وكتب أخرى عديدة للمؤلف - لنجد أن كتابه الأخير "خطوة إلى وراء" وأن به من الأخطاء والانتهاكات ما لا يجوز السكوت عليه. ولعل هذا الحكم يبدو واضحاً حين نقرا في رسالة إلى الدعوات الإسلامية حكمته على الحركة السلفية والوهابية بشكل خاص، حيث يقرر، وهو يستعرض القسمات المشتركة في الدعوات الإسلامية، أن ظاهرة جديدة، هي "تسرب نفوذ السعودية ودعوتها الوهابية إلى الدعوات الإسلامية - واختراقها لبعضها".



كما يقرر أن هذا الاختراق كان له أثر سييء، وأدى في كثير من الحالات إلى "تصنيع الدعوة أو تقوقعها، أو دخولها في متاهات أو غلبة العناصر الذاتية والعوامل المادية عليها".

ثم يوجه البنا نقداً حاداً ومريراً - حسب تعبيره - إلى السلفية، ويعمل هذا بما يلي:

"أولاً: إنه (أي النقد) لحساب الحقيقة، وهي بعد أقل من النبرة التي يستخدمونها تجاه من يخالفونهم، إن لم يحكموا عليهم بالردة ويستحلوا دماءهم.

"وثانياً: لأنه لحساب الفكر والعقل، فمن الغباء أن تكون سلفيين نسبي وراء ابن تيمية، في حين أنه من الممكن أن تكون قرآنيين محمديين نستلهم القرآن ونأخذ الأسوة من الرسول، والغباء يجب أن لا يدلل ويتسامح معه..

"وأخيراً فلأنني تابعت بنفسى انتشار وشيوع الدمامة والغفلة والاستخراء والعقلية النقلية جنباً إلى جنب انتشار وشيوع السلفية".

إننا لانتقول ونشهد شاهد من أهلها - أهل الجماعات الإسلامية - بل نتساءل: ماذا كان سيقال لو صدرت هذه الكلمات عن كاتب علماني أو يساري؟

لا بد أن مطرقة التكفير والانتهاك بالردة في الانتظار ومن ثم كان البنا إيجابياً فيما كتبه

حول حد الردة في كتابه الأخير "كلاً ثم كلاً"، ولكن هذه الإيجابية اختفت بشكل شبه تام في الجزء الثاني من الكتاب حيث يتحدث

عنهم يسميهم "أدعياء التنوير" بلغة لاتصيح له تحقيق خطوة واحدة نحو الهدف الذي يدعو

إليه من خلال مشروع للتنوير. فقهاء التقليد وأدعياء التنوير

فهل يحاور المرء "أدعياء" كيف؟ (فضلاً عن أن الكتاب زأخر بأحكام

خاطئة - كثيراً - ليس في الفكر

مجال التاريخ والاقتصاد، وفي

مجال الوحدة الوطنية).

جمال البنا

كتاب وكتاب

كتاب وكتاب

كتاب وكتاب

كتاب وكتاب

كتاب وكتاب

كتاب وكتاب

كتاب وكتاب



المصدر : الأهمالي

التاريخ : ١٤٠٤ جمادى الأولى ١٤٠٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وفي هذا الكتاب قضية تعيننا وتخصنا، أي كلام البنا عن "الأهمالي". ونحن نرحب بالنقد، من أية جهة جاء، ولكننا نرفض السب والقذف. وإذا كان المؤلف يكتب بروح تصالحية تدعو إلى الحوار، فلماذا يسقط فيصف "الأهمالي" بأنها "المجلة الحمراء" إننا لا نخفي صفتنا ولا هويتنا فنحن يساريون.. يساريون. ومن ثم فإن وصف كاتب من كتابنا الكبار بأنه قلم قميء هو - في أقل القليل - وصف معيب ومثلوم. ثم يمضي البنا في حديثه عنا فيقول إن حملات "الأهمالي" على "المتطرفين" فهي دائماً تملاً الصفحة الأولى وتستأثر بالمانشيتات الحمراء الكبيرة، وفي سبيل الحملة على الإسلاميين وتلويث صفحاتهم تستكتب مجلاتهم بعض الضباط الملوثة أيديهم بدماء التعذيب وتطلق عليهم "مستشاري أمن". وأخر إنجازاتها في النصف الثاني من نوفمبر ١٩٩٣ أنها كتبت في الصفحة الأولى منها مكالمة تليفونية خاصة بين أحد مسؤولي لجان الامتحان وأستاذ جامعي عن حرمان قبضي من مراقبة الامتحانات وجعلت منها قضية قومية كبرى تشبع فيها لظماً وندياً، ولا يقوم الوزير بالرد، فإذا رد ترد على الرد.

ولا يخفى على أحد أنها "قضية قومية كبرى" وسنظل نلطم أن في مصر العام ١٩٩٤ تحتاج من جديد إلى تأكيد وتعميق أن الدين لله والوطن للجميع.

وإذا كان البنا يرى في "الأهمالي" صحيفة الإثارة والفتنه فهذا رايه ومن حقه، ولكن مآليس من حقه أو من حق أحد أن يزعم أن "الأهمالي" - وأمثالها - تقترب جناية كبرى في حق هذه البلاد، ويبلغون في هذا ما لا يمكن أن تبلغه إسرائيل نفسها.

كنا نتمنى أن يطلعنا شقيق حسن البنا على أركان الجناية التي ارتكبتها أو نرتكبها بحيث صرنا أخطر من إسرائيل على هذا الوطن؟ لعلمك - يا مولانا - نحن أعدى أعداء إسرائيل، في هذا البلد، الذي نعرف حقيقة الأخطار التي تحيط به ونقف في الصف الأول دفاعاً ومقاومة لهذه الأخطار.

جنايتنا - يا مولانا - إننا ندفع ونطفيء نيران فتنة قبل أن تتقد، وإننا نقف سداً ضد مؤامرات إسرائيل ومن يلونون بها - لتفتت الوطن.. إننا مع الوحدة الوطنية، كنا وسنظل، وفي هذا فليتنافس المتنافسون. أما اتهاماتك فإنها لن تزعجنا، خاصة ونحن نشهد تحولك من كتاب إلى آخر، فمن الهجوم على السلفية في رسالة إلى الدعوات الإسلامية تنقلب إلى الدفاع عن السعودية في "كلا.. ثم كلا.. والله من وراء القصد، أما القبح على الرأي فهو كالقبح على الجمر. وسبحان الذي يغير ولا يغير..



المصدر: روز السوسيد

التاريخ: ٢٦ سبتمبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التنظيم الدولي للأخوان المسلمين

الحلقة الأولى

مصطفى أمين وسيط بين الأخوان والأمريكان



المصدر : روز اليوسف

التاريخ : ٢٦ سبتمبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ الاخوان المسلمون :
قاعدة عريضة تصدق
كل شيء
إلى درجة السذاجة
وقيادة تسرق وتقبض
ثمن الصديق والسذاجة

■ ضباط أمن الدولة
افرجوا عنا .. وقالوا :
نحن في خدمتكم



مصطفى أمين

أخبر أصدر القرار الجمهوري بالإفراج عني.
كان هذا في أبريل عام ١٩٧٤، أي قبل عشرين
سنة، وبعد تسع سنوات كاملة في السجن
الحربي قضيت أغلبها في الوساطة بين جماعة
الإخوان المسلمين ومباحث أمن الدولة.. تلك
الوساطة التي أسفرت عن إنهاء الأزمة، ودفعت
الإخوان لأن يعاملوني باعتباري عميلاً للأمن
إندس بينهم، رغم أنني كنت الشخص الذي
أعاد الحياة للنظام الخاص في الجماعة بعد
أزمة ١٩٥٤.

لم يكن اسمي وحيداً في القرار الجمهوري،
كان معي الأخ إسماعيل عبد العال.. وكان
معنى ذلك أن الصدفه جمعت اثنين من أكثر
النماذج مأساوية ومعاناة من الأوضاع
الغريبة للجماعة وأما أنا فقد كنت قيادياً سابقاً
متحمساً، أعانى من آلام التعذيب، وقسوة
العزلة التي فرضها على الإخوان، ومتاعب
الإجهاد، ومشكلة إجبار الأخوة لي أن أطلق
زوجتي.. ثم زواجها من «أخ» آخر. وأما
إسماعيل عبد العال، فهو فلاح من شمال
الدقهلية، قضى طوال عمره في العمل الحركي
النشيط.. لكنه تحول داخل السجن إلى فكر
متطرف غريب، مثل عشرات غيره من الإخوان
المسلمين.. وصار يؤمن بأن كل ما جاء في
الكتاب والسنة بصيغة الأمر هو واجب شرعي
كالصلاة والصوم والزكاة.

لقد كنت أناقش إسماعيل فأذكره بالحديث
النبوي الذي يقول «لا تشرب من فم القرية»
وكان يرد بأن هذا أمر واجب التنفيذ، والتفريط
فيه له حكم ترك أي من الفروض الأخرى،
وكانت المناقشة دائماً ما تنتهي بلا نتيجة
بسبب إصرار إسماعيل على أفكاره. وهكذا بدا لي
وأنا أركب السيارة التي رحلتنا إلى مباحث أمن
الدولة أن القدر جمعني بحالة تمثل درجة من
تشرذم وانكسار جماعة الإخوان المسلمين، التي
لم يكن باستطاعة قادة الفكر فيها أن يفعلوا أي



المصدر : **روز اليوسف**

التاريخ : **٢٦ سبتمبر ١٩٨٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

شيء، أو يحتوا أيا من المجموعات التي تطرفت وانشقت عن التنظيم.

وفي واقع الأمر لم تكن لدى قدرة على أن أفكر في السياسة والظرف والجماعة، وكل ما حدث في السنوات التسع وما قبلها، بينما أنا أركب سيارة الترحيلات في طريقى لمبنى مباحث أمن الدولة.. كنت أحاول أن استوعب كيف يمكن أن يغلق أخى في وجهى سماعة التليفون بينما أنا أبلغه من السجن الحربى - سجن مزرعة طره بأنه قد صدر قرار الإفراج عنى.. لم يصدق.. وكان على حق.. ولهذا قال: «يأناس سبيونا في حالتنا.. بلاش تهريج».

ولم يقتنع أخى بصحة الخبر إلا عندما اتصل به مدير السجن الحربى، وعرفه بنفسه، وطلب منه عدم إغلاق التليفون.

وقد بقيت محشورا في غرفة ضيقة مع آخرين داخل مبنى مباحث أمن الدولة.. انتظرنا حتى جاء جمال زاهر المسئول عن النشاط الإخوانى في فرع القاهرة، ثم من بعده ضابط آخر أكثر أهمية.. والتقى بنا.. وقال كلاما من ذلك النوع الذى يقال في تلك المناسبات، وغير أن الضابط الكبير اختتم الموقف بطريقة ودية وقال: «إنسوا اللي فات.. إحنا صحاب.. بالوقت.. وائى حاجة عاوزينها تعالوا لنا».

وفي واقع الأمر لم تكن بحاجة لأمن الدولة بقدر ما نحن في حاجة للخروج من هذا المبنى المثير لذكريات من النوع المؤلم. ومضيت في منتصف الليل أسير في شوارع القاهرة وحدى.. كنت أفكر فيما سوف أفعل، وكنت أحاول أن أقنع نفسى بأنه لا سياسة ولا تنظيمات بعد اليوم.. كنت أجاهد بشدة للتخلص من رغبتى الدائمة للمشاركة في الحياة العامة. ولكنى نسيت كل هذا عندما وصلت إلى بيت بعض أقرابى، وعشت فرحة الإفراج عنى معهم.. وجلست في وسط أجواء حارة من المشاعر الفياضة لرسم سيناريو إبلاغ أمى بالخبر في الصباح، لاسيما وإن صحتها لم

تكن تتحمل مثل هذا النبا.

فيما بعد توالى قرارات الإفراج عن أعضاء التنظيم، وانتهى الأمر إلى صدور قرار بإسقاط القضية كلها. وكان أول ما سمعت بعد خروجى هو أنه قد تم الإفراج عن الأستاذ صلاح شادى.. ولذا رأيت أن من الواجب أن أزوره لاهنته بالحرية.

بحثت عنه كثيرا، حتى عثرت عليه في منزل زوج ابنته المهندس مراد الزيات. وهو بالمناسبة نفس الرجل الذى سوف يصبح فيما بعد أميناً عاما لنقابة المهندسين، عندها اتجهت الجماعة للسيطرة على النقابات، وهو أيضا الذى ابتكر فكرة أن تتحول الجماعة إلى «نظام بلا نظام».. أى أن يترك الإخوان أسلوب الشعب والأسر والمقررات والتنظيم، ويستبدلوها بالصدقات والمعارف واللقاءات غير الرسمية. المهم إننى قابلت الأستاذ صلاح.. ودار بيننا حديث إجترنا فيه ذكريات المرحلة التى عشناها المهم، إننى قابلت الأستاذ صلاح.. ودار بيننا حديث إجترنا فيه ذكريات المرحلة التى عشناها معا في السجن.. ومضت عجلة الحوار إلى أن قال إنه على موعد لزيارة الكاتب الكبير مصطفى أمين.. فاندھشت، ما الذى يمكن أن يجمع الشامى بالمغربى؟! لكن الأستاذ صلاح أسرع بجرر الموعد وكأنه لاحظ اندھاشى.. فقال: لقد حاولنا توطيد علاقتنا مع مصطفى أمين في السجن، ونحن الآن نحاول أن ننميها.

وكان من الواضح أن هناك هدفا محددا من وراء ذلك، يدفع جماعة الإخوان لأن تلتقى بمن يفترض إنه يتناقض معها تماما. ولهذا حاولت أن استوضح الموقف أكثر من صلاح شادى.. فقال: هذه العلاقة سوف تغيد الجماعة من ناحيتين.. أولا أن مصطفى أمين كاتب كبير، له قراؤه، يكتب في صحيفة هامة، ويمكن أن يشملهم ببعض مقالاته عما تعرضوا له في السجن ليكسبوا قاعدة عريضة من التعاطف وثانيا كما قال صلاح شادى، إن الجماعة تعلم مدى فهم مصطفى أمين للعقلية الأمريكية.. وقد درس في الولايات المتحدة، ومنذ ذلك الوقت وهو يتمتع بعلاقات



المصدر : **روز المدينة**

التاريخ : **٢٦ سبتمبر ١٩٨٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الدهشة ليس سوى أنني أعرف مصطفى أمين جيداً.. لقد اقتربت منه تماماً طوال خمس سنوات في ليمان طره.. ودارت بيننا نقاشات طويلة، يمكن ببساطة أن نعرف منها أن الكاتب الكبير يرى أن تلك الجماعة «فاشية»، وأنه يسخر منها، ومن تصرفاتها، ولكن هذا لا يمنعه كصحفي من أن يتعامل معها، وقد كان في إحدى المراحل أحد الصحفيين القريبين جداً من الجماعة من حسن البنأ نفسه.

في ذلك اليوم، يوم لقاء صلاح شادي مع مصطفى أمين، تذكرت واقعة جرت بيني وبين الكاتب الكبير في ليمان طره، كنت أتجول في فناء السجن عندما ناداني: تعال، وأشار إلى عمر التلمساني وقال: هل هو هذا الذي سيكون المرشد العام القادم. أحببته بالإيجاب.. فرد متعجباً: كارثة.. ولكننا مضطرون لأن نتعامل معه.

ولا أعرف لماذا وصف مصطفى أمين تعيين عمر التلمساني بأنه كارثة.

لكني أعرف أن مصطفى أمين هو الذي قدم للحكومة خطة التعامل مع الإخوان المسلمين بعد الخروج من السجن. صحيح أنه لا توجد وقائع محددة يمكن الاستناد إليها في تلك الرواية، ولكن من المعروف أن مصطفى أمين كان يملك قنوات مع الحكومة داخل السجن لا تقل عن تلك القنوات التي كان يملكها وهو في الخارج.. حتى أن الأخبار كانت كثيراً ما تصله طازجة وهو حبيس. وعن طريق تلك القنوات قدم الكاتب الكبير أفكاره الخاصة بالإفراج عن الإخوان.. والسماح لهم بالعمل العلني ولكن بدون شرعية.. والتصريح لهم بجريدة.. ولكن بدون رخصة.

أي ببساطة أن يعمل الإخوان المسلمون في إطار شفوي، وبشرعية ضمنية، يمكن سحبها في أية لحظة، بمنتهى السهولة، لو أنهم خرجوا

عديدة جيدة مع الأمريكان على جميع المستويات.

وبدا لي من حديث الأستاذ صلاح شادي أن «الجماعة» مقتنعة بما كان يتهمه به نظام عبد الناصر الأستاذ مصطفى أمين من أنه على علاقة متميزة بالأجهزة الأمريكية.. وإن قال شادي: أنت طبعاً تعرف الدور الكبير الذي قام به مصطفى أمين أثناء العدوان الثلاثي على مصر عام ١٩٥٦، حتى أن الرئيس عبد الناصر أرسله في طائرة خاصة للولايات المتحدة لجذب تايييدهم لمصر في الحرب. وكيف أنه - مصطفى أمين - قام بدور كبير في الدعاية للقضية المصرية مستغلاً في ذلك علاقاته الواسعة برجال الإعلام الأمريكي. فنظم حوارات ولقاءات صحفية وتليفزيونية، وعقد اجتماعات عديدة مع القوى المؤثرة في القرار الأمريكي حتى أصدرت الولايات المتحدة إنذارها الشهر لإنجلترا بالانسحاب.

كانت تلك هي قناعة جماعة الإخوان المسلمين، وكان من الواضح أنها تريد استغلال ذلك الوضع لصالحها.. وخاصة أن الأستاذ صلاح ظل يردد مثل تلك الآراء بينما أنا أوصله إلى مبنى أخبار اليوم للقاء مصطفى أمين. وقد قال لي وهو يرتب البدلة الكاملة التي كان يرتديها - على غير عادته - إن أية حركة في هذا العصر لا يمكن أن تنجح بدون علاقة جيدة مع إحدى القوى الكبرى، إن كانت تريد أن ترى نتيجة جهدها في يوم ما.. والأمريكان هم القوة الأساسية في العالم، وإن لم نستطع أن نكسبهم إلى جانبنا.. فإن الأقل ينبغي أن نحيدهم.

كنا في ذلك اليوم في ساعة تالية لصلاة المغرب، وكنا نقف أمام سيارة صغيرة كنت أملكها، ولم

يشأ صلاح شادي أن يصعد إلى مكتب مصطفى أمين دون أن يعلق على السيارة قائلاً: هي المباحث بتدي عربيات اليومين دول. فضحكت محاولاً الاستجابة للنكتة التي بدت سخيفة، وعدت أكمل معه النقاش فقال: إن علاقتنا بـ مصطفى أمين هي أحد أهم محاورنا للاقترب من هذا الهدف.. أمريكا!

غرقت في حالة من الدهشة والاستغراب. كيف يكون أعضاء الجماعة بعد كل هذه السنوات المريعة بتلك السذاجة.. وما دفعني إلى هذه



المصدر : **يوسف السباعي**

التاريخ : **٢١ سبتمبر ١٩٧٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ونكن تلك قصه اخرى سارويها في حلقة تالية.

المهم أن الجماعة رأت أنها تحقق إنجازا، وإن سيطرتها على الجمعية الإسلامية التي تشرف على مؤتمر أمريكا سوف ييسر الاتصالات مع

الأمريكان.. وخاصة أن أعضاء الجمعية يعيشون في الولايات المتحدة، وأعمالهم تتيح لهم الاتصال بمراكز البحث في الجامعات، وهي غالباً على صلة بالمخابرات المركزية مباشرة أو غير ذلك. وكان من الطريف أن الجماعة ترى أنها نجحت في ذلك لاسيما عندما صدر كتاب الباحث الأمريكي ريتشارد ميتشيل «الإخوان المسلمون» الذي كان متوازناً، ومنصفاً لهم في أحيان كثيرة.. لاسيما أن هذا الباحث يعتبر أحد المجسبات الأمريكية التي تستخدم في الشرق الأوسط كثيراً. أعود إلى قصتي أنا، وقد كنت متوتراً، أعاني كثيراً بعد الإفراج عني. كان هذا في عام ١٩٧٤.

وكنتم أملك مزرعة دواجن صغيرة في ميت غمر، تحقق أرباحاً تكفي لضمان مستقبل طيب، بينما صلتى مقطوعة بالإخوان المسلمين إلى درجة أنه إذا رأي أحد منهم في الشارع اشاح بوجهه بعيداً. وبينما كان أغلبهم قد بدأ رحلة السفر إلى دول الخليج اعتماداً على الاتصالات الخارجية، أو بمساندة التعويضات التي صرفت لهم من الحكومة عما سمي بسنوات التعذيب.

واستصدرت تأشيرة حج، كان هدفي أن أؤدي الفريضة لأشكر الله على نجاتي، ولأبحث عن فرصة عمل قد توفرها الظروف.

وكانت رحلة غريبة للغاية. وبدأتها بقاء الأخ - القديم - «م. هلال»، وهو مليونير استقرت له الأحوال في السعودية، حتى أنه كان يوظف أموال الأثرياء الصغار هناك. وعانى بسبب ذلك من مشاكل واتهامات بالاحتيال. وقد قابلني بتحفظ لافت للنظر، رغم أنه كان قريباً مني، ورغم أنه

عن السياق كما اعتادوا أن يفعلوا.

ورغم ذلك بدا أن مصطفى أمين التزم بجزء من الاتفاق مع الإخوان، فكتب عن بعض قصص التعذيب التي تعرض لها أعضاء الجماعة بشكل إنساني، دون أن يذكر أنهم من الإخوان. وكمثال روى الكاتب الكبير.. الذي أحترمه كثيراً - أكثر من مرة في عموده «فكرة» قصة محمد شاعر خليل الذي ضبط في قضية ١٩٥٤ وقيل إنه يخزن قنابل ورشاشات.. ثم حكم عليه بالإعدام.. وذفف الحكم إلى المؤبد.. وبعد أن قضى عشر، عاما في السجن أفرج عنه قبل بأسابيع. وإن مضى ١٥ يوماً من الإفراج عنه سقط ضحية لحادث ترام، برتت نتيجة له ساقاه الاثنتان. ونقل إلى ألمانيا حيث يعيش أخوه فعولنج، وركبت له أجهزة تعويضية.. أعاته على الحياة بصورة شبة طبيعية، فأنخرط في أعمال البنزنس، وصار من كبار الأغنياء، وهو يملك الآن قرية سياحية كبرى.

لقد كتب مصطفى أمين القصة باعتبارها انتصاراً على الظلم وقسوة الأيام.. وقرأها الإخوان باعتبارها مساندة لهم ونوعاً من الدعم المعنوي والإعلامي. لكن أحداً لا يملك معلومة عما إذا كان دعم مصطفى أمين للإخوان وصل إلى درجة أكبر من هذا على مستوى الاتصال مع أمريكا أم لا.. إلا أنني والشواهد تدل على هذا، والتاريخ الذي أرويه سيؤكد ما أقول إنه من تلك الأيام بدأت الجماعة تتعامل مع فكرها باعتباره عالمياً، ومع الدعوة بصفتها الدولية، فأصبحوا موجودين في كافة المؤتمرات الإسلامية. التي وبلا شك ترصد دائماً من الأجهزة الأمريكية والدولية المختلفة.

كان يمكن أن ترى المرحوم كمال السناي - رجل الجهاز الخاص القديم ينتقل بين مؤتمرات في تركيا ولندن وباريس. والأستاذ أحمد الملط - نائب المرشد الحالي ورجل الجهاز الخاص القديم أيضاً، والشيخ يوسف القرضاوي في مؤتمرات، وكانت معه الحاجة زينب الغزالي والأستاذ عبد الرحمن خليفة - الأردن - ويوسف القرضاوي أيضاً.

وكان هذا في أنديانا في مايو ١٩٧٥. وقد حوارت الأستاذ صالح أبو رقيق حول موضوع العلاقة مع أمريكا، وحول أوضاع الجماعة طوال خمس ساعات.



المصدر : **هلال يوسف**

التاريخ : **٢٠ سبتمبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وفهمت منه أن هلال تاجر بالتبرعات التي قال
إنه أرسلها لأسرتي، بل وقبض أموالا طائلة
مستغلا اسمي.

صدمت، وشعرت بالمهانة، وقلت لنفسى ما
فائدة الإخلاص والأمانة إذن مع مثل هؤلاء. أن

هناك من يقبضون الثمن دائما بدون حياء،
بينما هناك من يسجنون بعد أن يغفر بهم، وقد
ظل هذا رأيي دائما.. قاعدة عامة مخلصة،
تصدق كل شيء إلى درجة الخديعة.. وقبادة
تسرق وتحصل على مقابل سذاجة هؤلاء..
تدفعهم لمن يدفع، وتذكرت كيف أننا كنا في
السجن بينما هناك عشرات - إن لم يكن مئات -
في أوروبا والدول العربية يجندون شبابا غيرنا
وهم يعلمون أنهم سيلقى القبض عليهم بأسرع
مما يتصور أحد.

ولماذا تذهب بعيدا.

لقد كانت أوضاع الجماعة في منتهى السوء،
وأغلبنا في السجن، بينما المليونير «س.
رمضان» يقيم في سويسرا ويخدع شبابا
آخرين.. ويوهم من يدفعون بأنه سوف يقوم
بانقلاب.. وينتهي الأمر بالقاء القبض على عدد
من الكوادر المبتدئة مع منشورات بلا قيمة في
المطار، والطريف أنه كان بين هؤلاء شقيق
زوجته، الذى حكم عليه بالسجن لمدة خمس
سنوات.

أعادنى مضيفي «محمد ص.» من شرودى.
فتحدثنا عن زينب الغزالي وصلاح شادى..
وقال: كنا في ضيافتي منذ أيام، وهؤلاء
أستطيع أن أدبر أمرى معهم جيدا.. إذ لا تهمهم
سوى مصالحهم.
وانتهى اللقاء.

وبقيت يومين مكتئباً، حتى اتصل بى «م.
هلال» مرة أخرى. قلت: ربما يريد أن يصلح ما
أفسده هو في الأيام الماضية.. ربما تذكر
العشرة. وقال لى: «إننى أريد لقاءك لرى بعض
الأخوة الذين لم تقابلهم منذ فترة طويلة.
وهناك وجدت أعضاء في الجماعة لم يكن من
قدرهم أن يسجنوا، يعيشون في فلك «م. هلال»
ويظنون أنه يمكن أن يدبر لهم وضعاً متميزاً.
في ختام اللقاء، إنفرد هلال بى، وقال: عرفت
إنك قابلت «محمد ص.» منذ يومين!.

«كيف عرفت؟» «قلتها في دهشة زائدة».

فرد: «إننى أعرف أى خير في جدة.

ولكنه يقول أنك احتلت عليه في نصف مليون

كانت بيننا عشرة طويلة وصلت إلى درجة
الامتزاج.

في البداية عاتبته، لأنه ترك أسرتي طوال فترة
سجنى بدون أية معونة مالية، وهذا ما لم نتفق
عليه، ولم يرد على العتاب. لكن الطريف أنه
أظهر لى في لقاء ثان دفتر حسابات، به صفحة
خاصة بى، تقول إن أسرتي حصلت على ٩٦ ألف
ريال خلال ٩ سنوات قضيتها في السجن.. كانت
الكتابة مدونة بخط حديث، لا يغيب عن طفل،
وكان التزوير واضحاً لا يخيل على مبتدئ..
لكننى لم أعلق، فماذا تقول لشخص تعاتبه
ويزعم غير الحقيقة التي تعرفها أنت.. قلت له
«إننى متأكد أن هذه الأموال لم تصل أسرتي»
فقال إنه داوم على إرسال المعونة رغم أن
«الأخوة في مصر أرسلوا لى من الأخ هارون -
أفغانى كان يقيم في مصر، وابن صادق المجردى
السفير الأفغانى السابق في القاهرة - أرسلوا له
معه ألا يقوم بتحويل أية مبالغ لعائلتي لأننى
انفصلت عن الجماعة».

فشلت محاولتى مع «م. هلال» فقررت
الاتصال بمن ساعده في البداية.
فعلت ذلك في نفس اليوم.

وكان اللقاء مع الأستاذ «محمد ص.» وهو
مصرى الأصل، يعمل مديراً لتحرير صحيفة
سعودية بارزة، كان من إخوان مدينة المنيا.
وعمل في السعودية حتى حصل على الجنسية،
واشترك مع م. هلال في أعمال تجارية عديدة..
وقد كان سريع الاستجابة لطب اللقاء حتى أنه
حدد موعداً على الغداء في نفس اليوم بأحد فنادق
جدة.

ودار حديث ترحيب ومجاملات وود.. ثم
سألته عن الأحوال فقال إن علاقته بهلال هي
التي تنغص عليه حياته بسبب مشاكل مالية
حول نصف مليون ريال له في ذمته. وأضاف
وكانه وجد أخيراً من يشكو له: لقد حاولت رفع
الأمر للقضاء في السعودية، ولكن قيادة الإخوان
في السعودية - خاصة مناع قطان وصالح غانم،
تدخلوا ووعدا بأن ينتهى الأمر داخلياً، حتى لا
يتولد انطباع سيئ لدى السلطات السعودية
عن الإخوان المقيمين بها. وفشلت محاولات مناع
وصالح مرتين.. حتى فكر «محمد ص.» أن
يشكو للقضاء.



المصدر : **عز الدين**

٢٦ سبتمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

معاكس، وفهمت من تصرفاته أنه لا يريدني في هذا المكان.

ولأنني أعرف أسلوب الجماعة، ففهمت أن هذا مكان اجتماع.. وأن عوض من حراس الاجتماع، قلت له مازحا «إيه الحكاية.. فيه إيه في الخيام»، فقال لي: أرجع يا علي.. ده المؤتمر وعرفت أن المؤتمر يعقد هذا العام بصورة غير علنية في خيام المهندس «عبد العظيم»، الذي كان يعمل في السعودية فترة طويلة كمدير لشركة عثمان أحمد عثمان، ثم انتقل إلى الكويت، وكون ثروة عاد بها إلى مصر.. وهو يقيم هذا المخيم كل عام للحجاج الذين يخرجون معه.

واتضح أن المؤتمر الذي كان يعقد سنويا بصفة علنية، اقتضت الظروف أن يعقد بدون لافتات في ضيافة «عبد العظيم» وتحت إشراف الشيخ مناع قطان رئيس الإخوان في السعودية والخليج. وعز الدين إبراهيم المسئول عن إخوان الخليج، والذي يساعده الأستاذ عبد البديع صقر- وهو من إخوان الشريعة القدامى الذي عاش في الإمارات، ثم مات منذ خمس سنوات في حادث سيارة.

سالت عوض عن سر بقاء الشيخ مناع طوال هذه الفترة - ولم يزل - في موقعه، فقال: إنه الوحيد الذي استطاع أن يجند شبابا سعوديين، فضلا عن علاقاته الجيدة بالمسؤولين.

وبالطبع لم أحضر المؤتمر.

ولم أتمكن من البقاء في السعودية.

وعدت إلى مصر.

ونويت الذهاب إلى الولايات المتحدة، إذ طالما أنه لا مكان في الدول العربية، وطالما أنني أعاني من الإخوان وسوء معاملتهم في مصر، وطالما أن الماضي يطاردني، فإن أمريكا تبدو مكانا لبداية حياة جديدة.

أعددت نفسي. وحصلت على تأشيرة زيارة لمدة أسبوعين، ومررت على صلاح شادي لأقول له سوف أترك العالم العربي كله للإخوان. فقال لي إنه له شقيق في ولاية «مين» لم يره منذ فترة طويلة. ولا يعرف عنوانه، ولهذا فإنه سوف يعطيني خطابا له، ولأبحث عنه واسلمه له بأي شكل.

وسافرت على الطائرة الأمريكية T. W. A في

ريال.. هل هذا صحيح؟

- ولم ينف، ولكنه حاول أن يفلسف الأمور كما اعتاد دائما.

سألته: الآن.. كيف يمكن أن أبدأ مرحلة جديدة من حياتي هنا؟

قلتها: وكأنني فقط أبحث عن الوسيلة، ولكني فوجئت بأن المبدأ - من الأساس - مرفوض.

وقال بصورة قاطعة: هذه الفكرة غير مسموح بها لك إطلاقا.. لا في السعودية ولا في أية دولة بالخليج.. لا تضيق وقتك.. ولا تحاول أن تقابل أي أحد من الإخوان مرة أخرى.

غير أنه عاد وقال: ربما تكون هناك فرصة لو أنك قررت أن تكتب ضد جمال عبد الناصر. وقلت له وأنا أرفض: لو قدر لي لم أكتب سافعل، وأروى تجربتي كما حدثت.. لن أساوم على هذا الأمر.

وكان الحج بعد يومين.

نزلنا مكة محرمين. نرجو غفران الله، وأما الإخوان فكانوا يرجون أيضا عقد مؤتمرهم السنوي كما اعتادوا أثناء موسم الحج، والذي حضره الأستاذ حسن الهضيبي في العام السابق.

وقد سمعت عن مؤتمر عام ١٩٧٣ الكثير.. إذ قيل إن المرشد خرج من المؤتمر ضائق الصدر لا يعجبه حال الإخوان، وقد غرقوا في أسئلة من نوع: هل التصوير حلال أم حرام.. وكان هذا بالنسبة لكثيرين يعني أن أعضاء الجماعة في

السعودية تأثروا بالفكر الوهابي من حولهم..

بينما المرشد على المذهب الظاهري ويطلب منه أن يحسم تلك الخلافات، بينما هو يعاني إرهاب سنوات المعتقل ثم تحديد الإقامة، وما صاحب ذلك.. فسافر غير راض عن جماعته.

وفي حين كنا نبدأ مناسك الفريضة، قيل إن المؤتمر ألغى ولن يعقد.

وطفنا وسعينا وصعدنا عرفات، ثم هبطنا إلى مزدلفة ثم منى. وهناك كانت الفرصة متاحة للقاء الإخوان.. فالإقامة في منى ثلاثة أيام، وبها يمكن أن تتجول ليلا فيتعارف الناس. وقد كنت أسير في جولة مسائية عندما قابلت أحد إخوان المنصورة، اسمه الأستاذ عوض عبد العال.. فبدأ عليه الاضطراب الشديد حين رأيته، وبعد تردد جاء نحوي.. وجاوب أن يأخذني لاتجاه



المصدر : روز اليوسف

التاريخ : ٢٢ سبتمبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ التنظيم الدولي بدأ في جامعة أمريكية استأجرها الإخوان بالكامل للاجتماع مع الحركات الإسلامية في العالم

■ عاد حسن الهضيبي يائسا من الحج لأن جماعته سألت:

التصوير حلال أم حرام

وكانت أبرز الجاليات هي الفلسطينية والباكستانية والهندية.. وكان على أن أتأقلم مع هذا المجتمع الجديد، وهو شيء أجيدته إلى حد كبير.

كان العمل شاقاً، مهنة يدوية في مصنع.. استمر منكباً عليها طيلة ثماني ساعات تتخللها، راحة لمدة عشر دقائق فقط كل ساعتين.. ونصف الساعة بعد انقضاء أربع ساعات، ومن الطبيعي أنني كنت أعود إلى بيتي مهدوداً تماماً، منهك القوى، لكنني كنت سعيداً بالإحساس بالحرية، وقررت ألا أعود لمصر وخططت لحياتي على هذا الأساس.. فذهبت لمحام من أصل يوناني متخصص في شؤون الهجرة، يجيد العربية.. ألقى عليه مشكلتي وهي أنني أقيم في الولايات المتحدة رغم أنني أحمل تأشيرة زيارة، وأتسنى أريد البقاء بشكل دائم.

ومضى المحامي إلى عمله.. ومضيت إلى عملي، وبعد شهر، وبينما أنا في ورديّة عملي بالمصنع فوجئت بمن ينادي على اسمي في مكبر صوت

يوم ٢٥ يناير ١٩٧٥ دون أن أدري أنني أحمل تلك الرسالة لغما من المفروض أن ينفجر في.

لم أكن أعرف أنني أهرب من الإخوان في مصر وال سعودية إلى حيث ساحاصر بهم في أمريكا! ولكن تلك قصة أخرى.

فقد أوصلني صلاح شادي بعميل مخابرات أمريكي دون أن أدري! وقد كان هذا العميل هو أخوه.

وقد كنت حسن النية إلى حد السذاجة، أحمل خطاباً من صلاح إلى أخيه الذي لم يتصل به منذ زمن طويل.. وبمجرد وصولي إلى الولايات المتحدة بحثت عن عنوانه في استعلامات التليفونات، فأرسلت له الخطاب.. ثم اكتشفت فيما بعد - وعن طريق الإخوان المسلمين - أن شقيق صلاح - واسمه محمود شاكر لخطأ في قيد الاسم - يعمل مع مؤسسة أمريكية تهتم بشؤون الحركات الإسلامية، وأن هذه المؤسسة لها علاقة بالمخابرات الأمريكية، وأن مديرة المؤسسة على علاقة «خاصة» بالاستاذ شاكر! وصلت الولايات المتحدة بعد ١٨ ساعة - طرناً، ووجدتني في عالم حر معبأ بالأجناس المختلفة التي تنصهر مع بعضها، لتفعل ما تشاء، بدون أن تخالف القانون، وتغرق في التنوع بدون أن تفقد الروح العامة، وتستخدم التكنولوجيا في كل شيء وإن كانت تملك عقلية متخلفة في بعض الأحيان.

استقر بي المقام في ولاية إلينوي، وهي ولاية لا تعرف إلا إذا اقترنت باسم أكبر مدنها «شيكاغو»، وقد عشت في مدينة صغيرة بها عدد لا بأس به من العرب والمسلمين اسمها «روشييل».



المصدر : روز السيف

التاريخ : ٢١ سبتمبر ١٩٩١

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لبناني الأصل، وكذلك زوجته التي أسلمت بعد زواجه منها، فضلاً عن مجموعة من الباكستانيين مع زوجاتهم أيضاً.

وتكون مجلس الإدارة من الأستاذ على جعفر، وفتحى عبد الحميد وعبد الله مهدي، وأنا.. وحضر الأستاذ منذر قحف مندوباً عن التنظيم الأكبر الذي يتولى وظيفة أمين الصندوق، وكان مهتماً في تلك المرحلة بالاقتصاد الإسلامي وله في ذلك عدة مؤلفات.

وكان اللقاء جيداً، فالضيف مدرب على مثل هذه الاجتماعات.. وقد تحدث عن ٣ ملايين مسلم في أمريكا، فضلاً عن نصف مليون مسلم أسود، وأعطينا صورة من محضر الاجتماع، وتحدثوا معه عن.. فقال إننا نريد الاستفادة من كل الخبرات وإن رئاسة الرابطة والتنظيم تضم مجموعة من الإخوان من مصر.. منهم فاروق القاضي والدكتور محمد الشما، فطلبت منه ألا يتعجل الأمور لأن الإخوان سوف يعترضون على انضمامي للنشاط.. فقال: إننا في أمريكا والفرص متاحة للجميع.

انتبهت الفرصة وسألته عن محمود - شقيق صلاح شادي - فبان عليه الضيق.. وقال: «إن الإخوان يصرون على الاتصال بهذا الرجل رغم أننا حذرناهم منه.. وقد ابتعدنا عنه وأنصحك بذلك أيضاً»..

وانتهى الاجتماع بآن وزع علينا استمارات الاشتراك في المؤتمر السنوي الذي استأجروا له جامعة أنديانا بالكامل لتكون مقراً للمؤتمر.

وزعنا الاستمارات، فتحمس لها الماليزيون جداً، ولكن الفلسطينيين كانوا في أغلبيتهم ذوي ميول ناصرية.. وبعضهم مشغولاً بتفاصيل الحياة الأمريكية.

وعندما اقترب موعد المؤتمر فاجاني على جعفر بأنه سوف يذهب للمؤتمر في طائرة صغيرة يملكها صديق له، تتسع لثلاثة أفراد.. وأن لديهم مقعداً شاغراً يمكن أن أشغله.. وقد ذهبت بالفعل معهم، بينما سافر الآخرون في سياراتهم، وعندما وصلنا وبدأنا المناقشات عرفت أن جعفر «شيوعي»، فهنأني ذلك بعض الشيء، وشعرت بضعف ثقافتني لأنني لم أقرأ أي كتاب متخصص عن الشيعة، إلى أن طمأنني الإخوة أنه لا فرق

داخلي: «مطلوب حضورك لمكتب العلاقات العامة».. ذهبت، وهناك فوجئت باثنين من المصريين يطلبون لقائي.. اسم الأول فتحى عبد الحميد - أستاذ البيولوجي بجامعة ديكامب - على بعد ١٥ ميلاً من روشيل، وعبد الله مهدي طالب دراسات عليا في نفس الجامعة.

اندهشت بالطبع، لأن أحداً لا يعرف أنني هنا.. ولأنني لم أعرف حتى الآن كيف وصلوا إلى اسمي ومكاني وخاصة إنهما يقيمان في مكان آخر، وحضرا خصيصاً للقائي.. ولديهما معلومات كاملة عن تاريخي وانتمائي..

وانتقنا على لقاء في الأجازة الأسبوعية.. في الموعد، حضرا لاصطحابي معهما، وعرفت أنهما يحاولان تأسيس تنظيم إسلامي محلي في المنطقة التي نعيش فيها، وترددت رغم أنني أعرف أنه لا توجد مشكلة قانونية.. لكنني قررت أن أعمل معهما بعد أن عرفت أن أحد أعمدة الحركة الإسلامية هناك هم الإخوان المسلمون.. وقلت: إذا كان الأمر هكذا، لماذا لا أشاركهما لكي أكون صمام أمان.. ربما أمنع البعض من الانحراف، وهي المهمة التي عهدت على نفسي خلال سنوات السجن عندما ظهرت اتجاهات التطرف الأشد بين الإخوان المسلمين ولكنني لم أحرز نتائج فيها.

وفي كافيتيريا الجامعة بدت القصة كالتالي: أن هناك تنظيمات إسلامية في كل تجمع به عرب أو مسلمون، وأن كل تنظيم يخدم المنطقة بإقامة صلاة الجمعة وتعليم الدين واللغة العربية للأطفال، وأن لهذه التنظيمات تنظيماً مركزياً يمدّها بالنشرات ويرسل لها العلماء في المناسبات، وقد سمي هذا «التنظيم الأم» - «رابطة الطائفة المسلمين في شمال أفريقيا» - «M. S. A» وأنهم في انتظار وصول مندوب من رئاسة التنظيم في الجامعة، وإن علينا أن نستعد لذلك بتكوين الرابطة المحلية.

وحضرنا عدة لقاءات للتعارف على المهتمين بالنشاط الإسلامي، وفي تلك اللقاءات كانت هناك تجمعات كبيرة لإخوة من ماليزيا - خاصة في الجامعة - وعلى رأسهم مندوب اسمه محمد نور - وكان من بين الذين حضروا هذه اللقاءات الأستاذ على جعفر وزوجته، وهو



المصدر : **بوز السوسوف**

التاريخ : **٢١ سبتمبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بيننا وبينهم سوى في أمور صغيرة.

شغل المؤتمر قاعات الجامعة ومبنياتها الجامعية والمطعم بكامل طاقته وثلاث كافيتريات.. وأثار هذا في ذهني علامات استفهام عن تمويل هذا النشاط، وعما إذا كان يكفي أن يدفع المشاركون خمسة دولارات لكي يمكن استئجار جامعة كاملة.. لكنني انشغلت في الإجراءات الأولى، والتعرف على بعض المصريين، فقابلت عن طريق فتحي عبد الحميد، الأستاذ عثمان شنيش، والدكتور الشما.. وأما الأخير فقد صافحني وانصرف، وأما الأول فكان مهتماً بأن يودعه لي بعض الأسئلة بعد أن عرفني أنه كان معقلاً عام ١٩٥٤، وأن أخاه كان مديراً للسجون في مصر، بينما هاجر هو إلى أمريكا ثم تزوج من فتاة تركية، ويعيش في نيوجيرسي حيث إقاموا جمعاً وبنوا مسجداً.

وسألني:

هل قضية ١٩٦٥ ملفقة أم حقيقة، فقلت له إنها قضية تنظيم مسلح، لكن الأحكام لم تتناسب مع الجرائم، كانت قاسية، بينما التنظيم في طور التحضير، وكان مجرد كلام لم يخرج لتجيز التنفيذ.

وأبدى عثمان شنيش قلقه من أن الجماعة لم تزال تفكر بتلك الطريقة، لم تغير أسلوبها.. وقال إنه قابل الدكتور كمال أبو المجد في العام الماضي وأبلغه بصحة القضية، ونقل عن أبو المجد رفضه لهذا الأسلوب.

وانتهى النقاش مع عثمان الذي بدا خفيف الظل حلو الكلام، بعد أن حطم القالب الذي يضع فيه الإخوان أنفسهم عادة.

وذهبنا إلى حجرات النوم، كانت غاية في الذوق والنظافة، وكان يشاركني جحررتي شاب كويتي يدرس في أمريكا لم أكن أراه إلا وقت النوم، واستيقظنا في اليوم التالي عند صلاة الفجر.. فصلينا وراء الشيخ يوسف القرضاوي الذي

نحسب أنه.. في مؤتمر بعد الصلاة، بينما جلس بجانبه عثمان شنيش ليترجم مايقول.. فأكتر من نصف الحاضرين لا يتكلمون العربية، والشيخ يوسف لا يعرف غيرها، وقتئذ على الأقل.. وخشيت أن نصف الحاضرين كانوا من الدول الإسلامية بجانب مندوبين عن الصين، قالوا في المؤتمر إن مشكلتهم هي توفير مقابض خاصة بالمسلمين، لأن عددهم ٥٠ مليون فرد.

عندما طلع النهار بدأت صورة المؤتمر تتضح. كنا في الواقع نحضر مناقشات على مساحة ٢٠ فدانا هي التي تشغلها مباني جامعة أنديانا بولس، وفي هذا المؤتمر وجدت عدداً من كبار ومشاهير الدعاة، على رأسهم مسعود الندوي، وهو مفكر هندي من جبل أبي الأعلى المودودي.

ويوصف بانه أكبر داعية في الهند، ويتمتع بمكانة خاصة بين الحركات الإسلامية في العالم، وكتبه كانت موزعة في الشعب الإخوانية التي كانت، وكان هناك الشيخ القرضاوي، الغنى عن التعريف، والذي كان قد فصل من تنظيم الإخوان عام ١٩٥٤ منع السندي والهضبي، لكنه ظل في الساحة يعمل بانتظام.. وكان هناك الدكتور جمال بدوي، الذي كنت أعرفه جيداً قبل أن يسافر إلى كندا حيث يعمل أستاذاً في جامعة انتاريو.. وقد أصبح واحداً من أهم رموز العمل الدولي في صمت تام، بعد أن كان عضواً بفرع الجماعة في الجيزة تحت قيادة الأستاذ سعيد الراجي - مندوب الطلبة في الخمسينيات - ثم تخرج في كلية التجارة وعمل في شركة النصر للتصدير والاستيراد.. وكان هناك كذلك الأستاذ صالح أبو رقيق والحاجة زينب الغزالي والبجكتور عبد الرحمن خليفة من الأردن ووكيل وزارة الأوقاف الأردنية.

لكن الاسم الطريف الذي قابلته في هذا المؤتمر -



المصدر :

التاريخ : ٢٠١٠ - ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ مبادئ شركة المقاولون العرب عقد مؤتمراً سرياً للاخوان في خيام الحج



وقالت : « إنه يعمل مع أجهزة الأمن المصرية ..
.. فقال منذر : نحن الآن في أمريكا ولا مجال لهذا
الحديث .. قالت : « طالما نحن في أمريكا فهو يعمل
مع الخابرات الأمريكية ، لابد أن يكون جاسوس
لخديويش » ، فزد منذر ، بينما أنا صامت :
يا حاجة نحن في هذا المؤتمر نعرف أن أجهزة
الأمن الأمريكية موجودة بكثافة وهذا لا يوقف
حركتنا مادام هذا في حدود القانون .

.. ومضى يشرح وجهه نظره : إنكم في مصر
مازلتم تفكرون بعقلية لا تدرك التغيرات .. أنتم
في مكانكم .. وأخشى أن الركب سيفوتكم ..
وإنصرفنا ..

واعتذر لي عن الحرج فقلت له : كنت أعرف أنها
ستفعل ذلك . ■

والى الأسبوع القادم
على عشاوى

نحن الآن عام ١٩٧٥ - كان هو الشيخ عبد الله
العقيل ، الكويتي الجنسية الذي بدأ في غير
معروف وقتئذ حتى أنني سألت عن عنوانه
فاندھش وقال يا أخى اكُتب « عبد الله العقيل -
الكويتي » وسوف يضلني الخطاب . ثم عرفت أنه
من أكثر المهتمين بالحركات الإسلامية ، ويحضر
مؤتمر أمريكا في كل عام ويقوم بدور كبير في
التمويل .. وربما لهذا السب كانت هناك حلقة من
الأشخاص تحرسه دائماً وتمنع الآخرين من
الاتصال به .

كان هناك أيضاً مندوبون من المسلمين
الأمريكان السود ، وقد احتجوا بشدة على ارتداء
الدعاة للزى المدني بوفه ملبساً غريباً .. وقالوا «
أخرى بالدعاة أن يرتدوا الجلباب اقتداء
بالرسول صلى الله عليه وسلم » وأثاروا السدنيا
واعترضوا ثم خرجوا محتجين .

في الإفطار التقيت بالإستاذ منذر قجيف الذي
بادرنى بأنه يبحث عني ، وقال : « إنني أود أن
أصلح بينك وبين الحاجة زينب الغزالي » ..

فقلت له : « من ناخيتي ليس في نفسى شيء
ضد ما رغم أنها فاجمتني بشدة في أحد مؤلفاتها
وقالت أنني عميل للمخابرات ، ومن الطريف
أنني كنت أوزع كتاباً لها تشتمني فيه مع كتاب
بنفس المعنى لجابر زرق وذهبت معه إليها ..
فاشادت بوجهها عني وأصرت على عدم تصفية
الأمور ..

تأملات مصرية :

الإخوان والإسلام...؟!؟



بقلم :

على السدالي

ولا يعرفون عن أهدافها شيئا ويلقون بأنفسهم في خضم أهوال لا ينبغي لهم أن يتورطوا فيها..

ثم يتحدث المؤلف كيف انضم إلى جماعة الإخوان وإلى التنظيم السري للإخوان بالتحديد وكيف أخذوا منه البيعة وهو جالس خلف ستار في حجرة مظلمة وجاءوا له بمسدس ومصحف ليقسم عليهما!

● ● ● في هذا الكتاب اسرار كثيرة منها ان قادة الإخوان الذين هربوا من مصر استقروا في بلد عربي على الركب والسعة وأغلق عليهم بالمال، ويعتقد أعضاء جماعة الإخوان كما نفهم من كتاب «التاريخ السري لجماعة الإخوان المسلمين»

لـمؤلفه على عشاوي أقول يعتقد أعضاء هذه الجماعة أنهم وحدهم المسلمون، وجملة رسالة القرآن.. كانت خطة جمال عبدالناصر في هدم الإسلام في مصر تقضى بعزل جماعة

الإخوان المسلمين عن التأثير في المجتمع بضربهم وسجنهم (ينسى المؤلف ان شعب مصر ظل مسلما متمسكا بدينه قبل

ظهور الإخوان المسلمين بمئات السنين وحتى الآن) ثم يقول المؤلف: عبدالنصر حاول عزل الشعب المصري عن الإسلام بضرب الإخوان المسلمين وعزلهم عن التفكير في أحوال الناس لتصحيح مسارهم الاسلامي وكانت خطته في هدم الإسلام في مصر تقوم على هدم اقتصاد مصر أولا حتى لا تكون هناك ثروات تساعد على نشر الدعوة أو تلقى شوكة المسلمين وكان ذلك بالتأميم ومصادرة الأموال اما من الناحية الأخلاقية فقد ساعد رجال ثورة ٢٣ يوليو على اختلاط المرأة بالرجل وكانوا يأخذون الفتيات لأقامة المهرجانات الرياضية في اعياد الثورة...!

● ● ●

في حوار للرئيس حسنى مبارك قال الرئيس ان مصر او الدولة قادرة على اجهاض او مضادها أو ضد أمنها واستقرارها. من جماعة أو افراد ضدها في مصر جماعة باسم الإخوان المسلمين وهذا صحيح لأن وجود هذه الجماعة غير قانوني حتى الآن.. ومع ذلك فهم يتحركون وينشرون بياناتهم ويتدخلون في قضايا الأمة!!

وهم بدون فكر.. حتى الفكر الاسلامي لا علاقة لهم به ولهم فكرهم الخاص السياسي الذي لا علاقة له بالاسلام وإذا كانوا يقيمون الشعائر كزينة اسلامية فالشعب المصري أو غالبية يقيم شعائر الدين ولا يحتاج الى احد ليعرفه شعائر دينه.. وفكر الإخوان المسلمين فكر عميل اي نابع من علاقاتهم بدول البترول وبالمخابرات الأجنبية ومعظم قياداتهم المؤثرة يتواجدون في أوروبا.. ويرسلون بالأموال الى الجماعة.. من اين هذه الاموال!!

ولنقرأ في كتاب لآخذ أقطاب الإخوان أو العضو الثاني في

خلية سيد قطب فيلسوف الجماعة.. ان فكر عضو الإخوان يؤكد سطحيته وضحالة افكارهم.. فلا اسلام ولا وطنية.. بل عمالة!! وليس لجماعة الإخوان المسلمين مصداقية في بياناتهم ومنشوراتهم منذ قامت جماعتهم وحتى الآن ونراهم مثلا في بياناتهم عن مؤتمرات عالمية تعقد في القاهرة.. يلجأون الى التشهير والكذب وتلفيق المواقف والقضايا..

وأما الآن كتاب هام من تصنيف عضو بارز في التنظيم السري للإخوان وكان احد ثلاثة مع سيد قطب يقودون التنظيم السري للإخوان أخطر تنظيمات الجماعات المستمرة بالدين وهذا التنظيم كان سيلجأ باعتراف قادته الى نفس القناطر الخيرية في عهد عبدالناصر لا عراق الدلتا.. لولا سرعة القبض عليهم.. وكان هدفهم ان تنتشر الفوضى ثم يقفزوا الى

الحكم وسط الفوضى.

ومؤلف الكتاب هو الأستاذ على عشاوي ويقول في مقدمته: «اسباب كثيرة جعلتني مترددا في ان يخرج هذا الكتاب الى النور منها الرغبة في الحفاظ على اسرار كثيرة عشتها وتفاعلت معها ومنها اننى كنت ارى ان الوقت غير مناسب للنشر فالكلمة ينبغي ان تقال في اوانها المناسب والا مرت دون ان يلتفت اليها احد وكان هناك سبب آخر يسوقه

المحيطون بي وهو خشيتهم على من انتقام موتور لكن المرحلة المصرية التي نعيشها في مصر والتي ازداد فيها الخلط في الأمور الى الدرجة التي اختلط فيها الحابل بالنابل وعتمت فيها الروى وضاع الشباب وسط هذا الضجيج العالي من التيارات الفكرية وخاصة الدينية منها.. فبحث الشباب وهم في حالة يأس عن طريق يغيبون فيه عن واقعهم الانيم والساحة مليئة بالتيارات التي خرج الكثير منها من عبادة الإخوان المسلمين وزادت زاوية الانحراف عن الدين الحنيف.

ان مشوارى مع الإخوان بداته من عام ١٩٥١ وحتى خرجت من السجن «أى ثلاثة وعشرين عاما» وأقدم هذا الكتاب لشبابنا الذى بات تتقاذفه تيارات ترتدى ثوب الإخوان



المصدر :
.....

التاريخ :
.....
للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

● ثم يقول المؤلف معبرا عن فكر الاخوان المسلمين الضحل: «بدأ رجال الثورة في نشر المصانع في كل مكان خاصة في الأماكن الريفية حتى تدخلها الفتيات والنساء للعمل ليلا ويتركن بيوتهن ويعتاد الرجل ان تبقي زوجته خارج المنزل وكان لهذا الأثر الكبير في القضاء على البقية الباقية من العادات والأخلاق الإسلامية والتي بدأها بالمرأة كما سطت لهم من قبل وكما جاء في كتاب المتشرك «وولفريد كافتل سميث» والذي يحمل اسم «الجمهوريات العربية اليوم» والذي قال فيه «ان المجتمعات القبلية هي أشد استمساكا بالدين عن المجتمعات الصناعية وان المجتمعات الصناعية هي أكثر تحررا وبعدا عن الأديان..»

كانت هذه إحدى التوجهات التي سار عليها رجال ثورة ٢٣ يوليو في ان يحولوا المجتمع الزراعي الى مجتمع صناعي لحرق ماتبقى من الدين في نفوس الناس . ونخلص من هذا كله أن الخطر الصهيوني قد امسك بتلابيب مصر وساقها الى الطريق الذي رسم لها فدخلت في حيز النفوذ الصهيوني عن طريق مايسمى بالوطنية المصرية والوطنيين المصريين الذين لهم ارتباطات صهيونية وامريكية معروفة.

● ● ●

● هذا نموذج من فكر جماعة الاخوان المسلمين سجله واعترف به دون خجل احد قادتهم وهو يستنكر تصنيع البلاد ويريد ان تبقى كما يريد الاخوان بلدا زراعيا حماية لعفة المرأة!

● والاخوان هم اصحاب مقولة ان المجتمع المصري الان مجتمع جاهلي ولا بد كما يقول المؤلف من بعث اسلامي جديد ولا بد ان يحدث في مصر مثل الذي حدث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة والمدينة !! اي القيام بغزوات ضد الكفار ؟! اي ضدنا نحن ؟!

● لكن المؤلف نهاية كتابه يعترف بأنه ضيع عمره سدى باتضمامه الى جماعة الاخوان المسلمين .

كان هذا الموقف من الاخوان نتيجة لمواقف سيد قطب مفكر الاخوان والذي خطط لنفسه القناطر الخيرية .

يقول المؤلف «كان الاستاذ سيد قطب بالنسبة لي المثل للقائد والمفكر والفيلسوف وكنت متأثرا به الى حد كبير لكنه بعدما انكر ما قاله لي - اي الشيخ عبدالفتاح اسماعيل سقط سيد قطب في نظري .. وقد جاء وقت صلاة الجمعة وأنا اقول : دعنا نصلي الجمعة هيا بنا - وكانت المفاجأة ان علمت ولاول مرة ان سيد قطب لا يصلي الجمعة وقال لنا سيد قطب انه يرى (فقهيا) ان صلاة الجمعة تسقط اذا سقطت الخلافة ..»



المصدر: روز المسيرة والسياسة

التاريخ: ٣ أكتوبر ١٩٩٢ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مسلسل جديد وهام



على عشاوي

آخر قائد للميليشيات المسلحة يكشف:

أسرار التنظيم الدولي للإخوان المسلمين

مكتب إرشاد متعدد الجنسيات في أوروبا!

الحلقة الثانية



المصدر : روز السبت ١٩٩٤

التاريخ : ٢٢ أكتوبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ اكتاب دولى فى الكويت لتحويل التنظيم إلى مجلس للكنائس العالمى !

وفى وقت آخر، فى نهاية الستينيات، وبعدها كذلك، طرح عصام العطار - الإخوانى السورى المعروف نفسه كمرشد بديل.. لقد كان وقتها فى الثلاثين من عمره، وكان قياديا بارزا للغاية فى بلدهم. وقد نما وتطور حتى تبنى فكر محمد قطب الذى يدعو إلى العنف المسلح. وحتى أنه - بالتالى - رفع شعاراً بديلاً لشعار الإخوان فى مصر.. كان فرع القاهرة يقول «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة».. وكان العطار يقول «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة».

وقد أدى تطبيق هذا الشعار إلى حدوث صدام دام بين إخوان سوريا والرئيس حافظ الأسد تحت شعار «مواجهة السلطة أقرب طريق إلى



الجنة».. وكان هذا ضد رأى قيادة التنظيم فى مصر. وأدى فى النهاية إلى أوسع عملية تصفية تقطعت ضد الإخوان فى دولة ما، خرج منها عصام العطار هارباً إلى ألمانيا مع زوجته - ابنة الشيخ على طنطاوى الذى يقيم الآن فى السعودية - لكنه

ظل الصراع على زعامة التنظيم الدولى مشتعلًا، لاتكاد نيرانه تخدم، حتى تنشب من جديد. ففى حين كانت جهود الإخوان المسلمين مستمرة على كافة المستويات فى عديد من دول العالم.. كانت هناك أفرع عديدة للتنظيم تطالب بحقها فى أن تقود العمل بعيداً عن القيادة التاريخية فى مصر. وقد كان هذا الصراع دليلاً دائماً ومؤكداً على أن الهدف الذى يسعى إليه الإخوان ليس خدمة الإسلام والمسلمين.. ولكن البحث عن مكانه ودور ومنصب يمكن أن يفيد فى قضاء المصالح والبحث عن مال.

إن هذا ما تثبتته القصة التى نرويها، وخاصة أن الصراع على منصب المرشد العام بدأ منذ سنوات طويلة، ولم يزل باقياً إلى الآن. وكمثال فإننى سمعت بنفسى فى عام ١٩٦٥ - وقبل أن يسقط التنظيم فى قبضة الحكومة - آراء من فرع الإخوان المسلمين فى العراق تطالب بمنصب المرشد العام للتنظيم. لقد قالوا وقتها يجب ألا يبقى هذا الموقع مقصوراً على مصر. وعندما احتدمت المناقشة طلبت أن أعرف منهم اسم المرشح البديل الذى يقدمونه، فرفضوا الكشف عنه، خوفاً عليه!

■ أفرع التنظيم فى
العراق وسوريا
والسودان وتونس
طالبت بحقها
فى منصب المرشد العام
وفرع مصر
لم يزل يرفض !



المصدر : ١٤٤٠ هـ / ١٩١٩ م

التاريخ : ٢٠١٩ م / ١٤٤٠ هـ

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بقى مطاربا ومستهدفا، حتى ماتت زوجته في حادث سيارة مثير، قيل إنه هو الذي كان مقصودا به.

وبشكل عام فإن العطار استفاد من هذه الأوضاع، فتحول بفضي الوقت إلى «أب روي» للإخوان المسلمين في ألمانيا، يسترشدون بأرائه من حين لآخر.

ومامنا نتحدث عن ألمانيا يجب أن نذكر كذلك أن الصراع على منصب المرشد العام انعكس على أوضاع العلاقة بين مجموعتي التنظيم في كل من ميونخ وبوليسدورف، فاحتدم الموقف بينهما، وتوترت العلاقة للغاية.. إلى أن انتهى الأمر

لصالح مجموعة ميونخ، وهي بالتمسكية كانت من نقاط التنظيم الدولي التي انشئت مبكراً - في نهاية الستينيات - ضمن مجموعات أخرى كانت موجودة في كل من النمسا وألمانيا وإنجلترا.

في وقت آخر عاد الصراع على منصب المرشد ليشعل اسم جديد عتماً مات حسن الهضيبي وطرح اسم المرحوم عمر التلمساني. لقد كانت الجماعة في مصر تعاني من أن هناك شخصاً آخر غير التلمساني يطالب بهذا الحق، وهو الأستاذ حسين كمال الدين - الذي يلي التلمساني في السن - لكنه استبعد من المناقشة لأنه أعلن تأييده للحكومة في السجن. وفي نفس الوقت كان هناك من يرى ضرورة نقل منصب المرشد إلى فرع الإخوان في السودان.. لاعتبارات عديدة، منها أنهم يتمتعون بحرية حركة أكبر من تلك المتاحة في مصر. ومنها أنهم منظمون للغاية. في هذا السياق طرح اسم حسن الترابي، ولكن هذا الرأي قوبل بالرفض مجدداً. وإن كان ذلك لم يمنع الترابي من أن يطرح نفسه في مرات أخرى كثيرة، إلى درجة أنه وصف فرع القاهرة بأنه فرع «الأيدى المزعشة» التي لم تستطع أن تفعل شيئاً.

وفي مرحلة تالية قدم راشد الغنوشي نفسه بديلاً، لاسيما عندما ارتفع نجمه في الثمانينيات، وقد واد عمر التلمساني هذه المحاولة معتمداً على حسن علاقته بالإخوان المغاربة، لأنه ينتمي إلى بلدة تلمسان في المغرب.. لقد كان في الواقع يتعامل مع أفرع دول المغرب الثلاث «الجزائر والمغرب وتونس» باعتباره مغربي الأصل قبل أن يكون

مسلماً.

وقد كان من المتصور أن الشيخ متاع قطان - المسئول عن الإخوان في السعودية والخليج، وهو مصري من المنوفية - سوف يقدم نفسه هو الآخر لمنصب المرشد، وخاصة أنه يعمل في إطار الدول التي تقدم الدعم للتنظيم.. لكن كثيراً من الإخوان يرون أن المكان الذي هو فيه أصح له، وخاصة أنه يمكن من أن يجند عدداً من السعوديين لصالح التنظيم، وهو الإنجاز الذي يرومه هامسا للعقاب. وإذا كانت كل هذه الأسماء تشير إلى تعدد القوى، في ذلك الصراع الدائم الصامت، فإنها تشير كد إلى أن أفرع الإخوان في الدول الأخرى كانت تطرح صيغاً عديدة - بعيدة عن الأسماء - للهروب من مشكلة المرشد المصري. ومنها مثلاً إنشاء مكتب إرشاد دولي، متعدد الجنسيات، تعقل فيه الأفرع المختلفة، يتم اختيار مرشد من بينهم بالاقتراع، على أن يكون مقره في دولة أوروبية.. بعيداً عن

القاهرة.

ولكن الفرع المصري كان دائماً يرفض، لأنه يرى أن الجماعة انشئت في مصر، والمؤسس كان مصرياً، وأن القاهرة أهم في العمل من أي مكان آخر.

لكنني باختصار - غير محلي - أؤكد أن الصراع الآن على منصب المرشد في حالة تجمد.. هيئة مؤقتة.. يستغلها الإخوان في مزيد من العمل، لإسقاط أكبر عدد من الدول في «الفخ».. وبعدما يركز أن يعود الصراع للاشتعال من جديد.

ولكن.. لماذا أقول هذا الآن؟

إنه في الواقع أمر ضروري للغاية، حتى نفهم الخطوط الفاصلة والواصلات بين الأشخاص الذين يلتقون في أوروبا والولايات المتحدة لتنفيذ العمل الدولي، وحتى نعرف أن السيطرة على هذا التنظيم كانت ولم تزال مخصصة للفرع الأم في مصر.. وإن ظهرت أسماء هنا أو هناك تلعب دوراً من نوع ما.

ومن هنا فإنني أعود للاجتماع الأول الذي حضرته في جامعة إنديانا عام ١٩٧٥، والذي كنت قد بدأت الحديث عنه في الحلقة الماضية.



المصدر : ١٩٩٤

التاريخ : ٢٠٠٢



إن صالح أبو رقيق سيطاح به في القريب
العاجل، ورغم هذا بدا غير واثق من تلك
الحقيقة.. قلت له: أنت عضو في مكتب الإرشاد..
وتعرف بالطبع أن التسلسل القيادي في منصب
المرشد بعد الأستاذ عمر التلمساني يجب أن
يصل للأستاذ حسين كمال الدين، ولكنه سوف
يستبعد لأنه أيد الحكومة أثناء السجن.. وأنت
كذلك من بعده.

رد ساخراً: أنت مش فاهم حاجة.
قلت له: ما علينا.

ومضى يتحدث عن الطريقة التي سوف
يتصل بها الأمريكان، فقال إنه سوف يستعين
ببعض الإخوان في أمريكا الذين يعرفون ذلك
بحكم مناصبهم ومواقعهم في المجتمع الأمريكي.
وهو بحكم ماضيه الدبلوماسي — كان يعمل في
جامعة الدول العربية — سوف يكون قادراً على

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد حضرت أول جلسة وتحدث فيها مسعود
التحوي عن التحديلات التي تواجه الحركة
الإسلامية في المستقبل القريب. وفي الاستراحة
التي كان سيعقبها الغداء قابلت الأستاذ صالح
أبو رقيق.

كنت أحتاج هذا اللقاء للغاية، وكنت أرجو لقاء
قيادي إخواني مرشح لمنصب المرشد لكي أؤكد
أن موقف الجماعة مني ليس تابعاً من تصرفات
فردية، ولكي أعرف مزيداً من تفاصيل الأفكار
التي تحكم القيادة الآن.. وهكذا استمر اللقاء
نحو خمس ساعات تخللها الغداء، ونحن
غارقون في الحديث، خاصة في تلك المشكلة التي
يبنى وبين الجماعة.

شرحت موقفي.. واستشهدت برأي قاله الأخ
مجدى عبد العزيز وهو من إخوان الإسكندرية
الذين حكم عليهم بالإعدام. «لقد قضت أنت
ناعة التي علق عليها الجميع أخطاءهم
«سعفهم».. وقال الأستاذ صالح: يبدو أن مسألة
تأييد الحكومة هي التي وسعت حجم الخلاف،
فردت عليه: ولكنك فعلت نفس الشيء عندما
كنت في سجن أبي زعبل.. فلم ينفع، ولكنه أضاف،
لقد كان هذا نوعاً من المناورة.. والإخوان كانوا
يعرفون ذلك.. فقلت: إن الإخوان لا يتهاونون في

مثل هذا الأمر.. وسيكون مصيرك معهم هو نفس
مصيري فلا تغالط نفسك.. لكنه قال: إنهم
يتفهمون ذلك جيداً، وقد أعطوني بعض المهام
لأقوم بها.

وتحدث هو عن المهام المكلف بها.. فقال: منها
مثلاً أن اتصل بممدوح سالم وزير الداخلية
لنتفاوض على عودة نشاط الجامعة، والسماح
بالعمل العلني والشعبي. وقد حققت نجاحاً
كبيراً يوشك أن يظهر في القريب العاجل. وأما
الأمر الثاني — فهو في اتجاه آخر تماماً — وهو
الاتصال بالأمريكان ومحاولة استمالتهم لتأييد
الإخوان، أو على الأقل تحييدهم في الصراع على
السلطة.

واحتدت المناقشة بيننا وخاصة أنني أترك



المصدر : روز اليوم

التاريخ : ٢٠١٩٩٩

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ صالح أبو رقيق

تفاوض مع مملوح سالم

على عودة الجماعة

إلى الحياة

واتصل بالأمريكان

للبحث عن دعم

ومساندة !

توجيه الأمور لتحقيق النتيجة المرجوة !
واقبت الزمن أفكارى في هذا اللقاء .. فالملوحات ..
مع الحكومة لم تحرز أية نتائج .. وصالح أبو
رقيق استبعد من منصب المرشد، وأما الاتصالات
بالأمريكان فاسرارها عند الأستاذ صالح ..
وانتهى النقاش ..

ونقلنا إلى محاضرة الدكتور جمال بدوى التى
فضل أن يلقيها بالإنجليزية، وتحدث فيها عن
حال الحكام العرب والمسلمين الذين لا يمثلون
شعوبهم، وضرب مثلاً بدولة خليجية تستورد
الخمور للقبول، الحاكمة فى حاويات تحت ستار
إنها أثاث، وفي إحدى المرات سقطت الحاوية من
فوق الشاحنة وانسكب الخمر فى الشارع، فعلق



مسعود النورى

الناس على الفضيحة بأن «الأثاث يسيل فى
الشارع»، وضج المستمعون بالضحك
والتصفيق، لكن الغريب أنه بعد تلك المحاضرة
تحديداً أصبح الأستاذ جمال دائم الزيارة للدولة
التي تحدث عنها، ومحاضراً أساسياً فى برامجها
التليفزيونية !

واستمر المؤتمر .. وأقيمت ورش عمل للرد على
الأسئلة .. وانتخب الهندى معين ضديقى رئيساً
لرابطة الطلبة المسلمين فى أمريكا .. وقد كان
عنصراً نشطاً للغاية فى تلك الحركة التى نشأت
حينئذ .. بدون أن يكون للإخوان الغلبة العددية
فى أعضائها، وإن كان ذلك قد تم بقدرة كبيرة .. على
استيعاب مجهودها وتوظيفها لصالح جماعة



حافظ الأسد

■ متحف هائل

للبهائية فى شيكاغو

رميزانية ضخمة

نشر المذهب

فى أمريكا اللاتينية !



المصدر : روز المساء ١٩٩٤

التاريخ : ٢٢ أكتوبر ١٩٩٤ ٢٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ أحمد الملط

يحدد خطة

التنظيم الدولي في

اجتماعات سرية

في شيكاغو



ممدوح سالم

■ شيخ من يوغوسلافيا

تعلم في الأزهر

حول مسجداً

إلى صالة ديسكو

للإنفاق على

الدعوة !

الإخوان، ولقد كان ذلك المؤتمر إحدى الوسائل التي تم بها تأسيس وتدعيم التنظيم الدولي للإخوان.. وبدأ وكان رموز الجماعة يقومون بعمليات انتقاء وتنقيف وتربية كوادر، وبحث

عن تمويل، وتقوية العلاقات ببعض الدول من خلال تلك المؤتمرات..

فعلى الهامش تمت اجتماعات لالاند.. إلى على الأمور التنظيمية والخطوات المستقبلية.. ودان أيزن من حضروا هذه الاجتماعات بشكل شبه دائم؛ منذر قحف، والشيخ يوسف القرصاوى وجمال بدوى وعبد الله العقيل.. الذين اجتمعوا مع بقية الوفود، إما فرادى أو مجتمعين.. وكان هذا عمل موزع بينهم.

على الجانب الآخر كانت الحاجة زينب الغزالي تعاني من مضاعف عديدة بسبب نقص ثقافتها اللغوية فاضطرت لأن تلتقى كلمتها بالعربية، بينما السورقة الموزعة على الحاضرات بالإنجليزية.. كانت تتحدث عن دعوة الحكام العرب لتحكيم شرع الله.. لكنها لم تجد تواصلاً. فلم يتجاوب معها أحد.

في المقابل كان هناك عشرات من الحاضرين غارقين حتى آذانهم في مسائل لا علاقة لها بالعمل الإسلامي.. قضايا هامشية للغاية.. لكنها تحكم أفكار الحركة الإسلامية في أمريكا إلى درجة استنزاف القوى.. لقد دارت مناقشات طويلة حول الأطعمة وطريقة الذبح حتى أن بعضهم كان يعذب نفسه بتتبع أنواع الطعام المقدمة إليه.. وقد كان مثيراً أن الأستاذ صالح أبو رقيتي كان هو الآخر مستغرقاً في تلك الحالة لدرجة أنه قرر ألا يأكل في أمريكا سوى الأسماك والفواكه والامتناع عن أية لحوم أو طيور!

وعقدت ندوات عديدة مع يوسف القرضاوي للحديث عن هذه المشكلة. رغم أن هناك نساء شرعية معروفة وفقاً للآية الكريمة التي تقول: (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ولعامكم حل لهم). ولكن الأمن وصل إلى حد مناقشة نوعية الإنزيمات المستخدمة في صناعة الأجبان.. فقالوا إنها من الخنزير.. وبناء عليه حرموا أكل الأجبان. وبلغ الموقف درجة أن هناك من أرسل إلى شركة «كرافت» وحصل منها على شهادة تثبت أن



المصدر :

التاريخ : ٢ أكتوبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الإنشيمات بها أجزاء كبيرة مستخرجة من الخنزير.. وبدا أن هذه المناقشات ليست من فراغ، وأن هناك مصالح اقتصادية تقف وراءها. لكن الدكتور يوسف القضاوي كان في نفس الوقت عنصراً نشيطاً في بقية أعمال المؤتمر.. وقام بواجب تنظيمي واضح.. فواظب على الاجتماع بالمتحدثين بالعربية، ونسق بينهم، ورد على أسئلتهم في ورش عمل خاصة.. بينما عقد مستود الندوى ورش عمل لغير الناطقين بالعربية.

وتفرغ عبد الرحمن خليفة - رئيس إخوان الأردن - وصالح أبو رقيق لمهام سياسية تنظيمية بحثية.

وكانت لقاءات ثنائية لترتيب الكثير من أمور الحركة في العالم. بينما انشغل بعض الإخوة في إقامة سوق تجارية لبيع المنتجات الوطنية لكل فئة. حتى أن هذه الأسواق تحولت بعد وقت إلى بديل لقاءات المناقشات الجادة. واتفق أعضاء المؤتمر على إبلاغ الآخرين عن نشاطهم، وعلى أن تكون لهم حرية الحركة في النشاط المحلي مع الاسترشاد بالنشرات الصادرة من الرابطة.. وخاصة أنه كان هناك نشاط في كل ولاية، وكانت هناك مساجد تقام فيها الصلاة وتعد الندوات ويدعى إليها الشيوخ من خارج أمريكا.. فضلاً عن تعليم اللغة والدين.

ووسط هذه الأنشطة تابعت عن كثب خريطة متسعة لحركة التنظيمات الإسلامية في الولايات المتحدة.. وقد عرفت أيضاً عن طريق المؤتمر.

هناك رأيت «حزب التحرير الإسلامي»، وهو جماعة أسسها في الأردن تقي الدين النبهاني، ومن التنظيمات النشطة جداً في أمريكا، له أنصار عديدون بين العرب.. وإن كان لا يتمتع بنفس الميزة بين المصريين.

ويعتبر أعضاء هذا الحزب أنفسهم أبناء أمريكا.

و.. جماعة «التبليغ والدعوة».. وهي جماعة استقطبت عدداً كبيراً من المسلمين في أمريكا وخارجها.. بينما مقرها الرئيسي في دكا عاصمة بنجلاديش.. ويروج أصحابها لدعوة إسلامية مخلوطة بالهندوكية، ويصفون أنفسهم بأنهم مسلمون لا يخاصمون الحكام.. ينكرون الجهاد

بمعنى القتال، ويستبدلونه بالخروج للدعوة في سبيل الله ثلاثة أشهر كل عام وهم بهذا ينكرون المعلوم من الدين بالضرورة!

وبالطبع هناك جماعة الإخوان المسلمين.. وهي معروفة، وخاصة أنها موضوع تلك الحلقات.. وهي تنظيم انقلابي.. وأول من حرف معنى الجهاد وأخرجه من مضمونه.. وقد ولدت جميع قوى التطرف في كنفها.

بجانب هؤلاء توجد الحركة السلفية الواردة من السعودية تحت اسم «رابطة العالم الإسلامي».. وهي جماعة شبه حكومية تروج لأفكارها من خلال أنشطة خدمية على مستوى العالم.. مثل بناء المساجد وتوزيع المصاحف.. خاصة المترجمة - لكنها لا تهتم بالأمور

التنظيمية وإن كانت تملك ميزانيات ضخمة للترويج للفكر الوهابي.

وقبل أن أصل إلى أمريكا كانت هذه الرابطة تحت قيادة شخصية إسلامية معروفة جيداً في أمريكا.. الدكتور أحمد صقر.. وهو لبناني الأصل، كان إخوانياً، ثم تحول إلى كساره للإخوان.. حتى أنه طلب مني الكتابة ضدهم. فتحول إلى واحد من أكبر المحاربين للجماعة، لكن هذا لا ينفي تعاونهم معه.. لما له من ثقل سياسي وفكري في الولايات المتحدة.. فقد ترك الرابطة وأصبح داعية تفتح له كافة المنظمات أبوابها..

ويعمل الآن مديراً لإحدى جامعات شيكاغو. وقد قيل إنه الرجل الذي وقف وراء سفر ابن زعيم طائفة المسلمين السود في أمريكا إلى

السعودية، بعد وفاة أبيه الحاج حمد، الذي كان يعتبره أتباعه نبياً.. وكان هدف الرحلة تنقية أفكار ابن الحاج حمد لكي يصحح المسار بعد عودته.

ثم أخيراً، هناك التيار الشيعي.. وهو تيار ضخم لا يمكن إنكار وجوده أو إغفال دور أفراده في الحركة الإسلامية الدولية، حتى أنه كما قلت من قبل كان واحداً من أهم المشاركين في القيادة. وفي المجتمع الإسلامي الذي انضمت إليه «أخ شيعي» هو علي جعفر.

قارب المؤتمر على الانتهاء.. وكانت المحصلة بالنسبة لي كثيرة بلا شك.. كان عالماً جديداً أمام



المصدر : **روز السبت**

التاريخ : **٢ أكتوبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

عيني فلم أكن أتصور أن عالمية الحركة الإسلامية قد وصلت إلى هذا المستوى الجيد من الإعداد والتنظيم. وأنه قد أصبح لها كواد متفرغة لهذا النوع من الدعوة.. وقد كان المبهز بالنسبة إلى هو

■ **الدور الأول**
لمكتبة سمير
كان مسجداً .. والدور
الثاني مكتب
تصدير واستيراد !



الداعية الإسلامي الأستاذ يوسف القرضاوي.. الذي مر بأزمة شديدة من قبل في فترة الفتنة بين الأستاذ حسن الهضيبي وبين عبد الرحمن السدي وأتباعه وكان من نتيجة هذا الخلاف أن شمل قرار الفصل من الجماعة.. الأستاذ يوسف القرضاوي ومعه أكثر من ستين شخصية من شخصيات النظام الخاص القديم والتابعين للأستاذ عبد الرحمن السدي. كان تصوري أنه ابتعد عن الإخوان كما حدث لبعض زملائه.. وإن بقي في جيل الدعوة الإسلامية.. فهي ليست مقصورة على جماعة بعينها، فالدعوة إلى الله ملك لكل مسلم ولا يحتاج معها إلى واسطة إلا أنني فوجئت به في هذا المؤتمر وعلى قمة التنظيم الإخواني الدولي..

وباستمرار وفي كثير من المناسبات. وكانت هناك بعض الشخصيات التي كانت تظهر وتختفي في هذا النوع من النشاط.. أقصد النشاط الدولي الإسلامي مثل الأستاذ مصطفى مشهور.. والذي سوف يظهر اسمه فيما يلي والأستاذ محمد مهدي عاكف.. والأستاذ علي جريشة.. وغيرهم. كانت هذه الأسماء تظهر وتختفي.. إلا أن اسم الأستاذ يوسف القرضاوي.. كان دائماً هناك تراه الأعين وتحس بحركته.. حتى إن لم يوجد..

فقد كان حاضراً في المؤتمر الإسلامي الذي عقد بعد ذلك في الولايات المتحدة في كل عام .. وفي العام التالي والذي يليه.. وكان حاضراً في المؤتمر الإسلامي الذي انعقد في طهران بعد قيام الثورة الإسلامية في إيران.. بدعوة من آية الله خميني، وقد كان حاضراً في مؤتمر الكويت بعد ذلك بعدة

■ **مطلوب من**
أبو رقيق
البحث عن زوجة
مسلمة
للدكتور فتحي ..



المصدر : **هبة البوسني**

التاريخ : **٢٠٠٤ / ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

في المستقبل وكيفية الاتصال والتركيز معهم
والاهتمام من جانبهم بارسال الدعاء إلى
مجتمعاتنا المحلي عند الحاجة
جاءتني الأستاذة فتحي بعد يومين في منزلي

ويرى في مشكلة شخصية له حيث إنه متزوج
من أمريكية وقد أنجب منها طفلين.. وقد ظل هذا
الزواج أكثر من عشر سنوات.. ولكن الحياة
مستحيلة بينهما في الوقت الحاضر.. وقد وصل
الأمر إلى الطلاق.. وإن كانت مشكلة الأولاد لم
تسوّ بعد.

وسألتها عن سبب وصول الأمر إلى هذا الحد من
السوء.. بعد هذه المدة من الزواج.. فعلمت أنها
تعتنق المذهب البهائي.. وأنها كانت طوال هذه
المدة تحاول استمالته إلى اعتناق مذهبها، ولكنه
لم يستطع لأن هناك بعض الفروق الجوهرية
بين المذاهب.. والحقيقة أنني كنت غير مستوعبة
للطبيعة المشكلة.. فلم أكن أعلم أن المذهب
البهائي.. أحد مذاهب الشيعة المتطرفة كما أقدم،
ولم أكن أعلم أن هذا المذهب منتشر في الولايات
المتحدة الأمريكية.. فقام بشرح الأمر لي.. وأوضح
أنهم منتشرون جداً في الولايات المتحدة.. وهم
مهتمون في هذه المرحلة بنشر عقيدتهم في أمريكا
اللاتينية.. وقد رصدوا مبالغ ضخمة لهذا
الغرض وأرسلوا الدعاة وأن دعوتهم في أمريكا
اللاتينية تأتي بنتائج إيجابية ويتبعهم عدد
كبير في تلك البلاد.

وقدما بعد عرفت أن أكبر معبد بهائي موجود في
شيكاغو بجوارنا، ولما ذهبت لزيارته.. وهو أحد
المزارات السياحية الشهيرة في شيكاغو وجدته
إحدى التحف المعمارية الفخمة في العالم وقد
وصل إلى درجة عالية جداً من الفخامة التي تبهر
القلوب قليل في وقتها.. إن هذه الفخامة مقصودة
للتأثير على القادم.. وعجبت لأمرها.. أم
العجائب.

وسألت الدكتور فتحي.. وبعد.. ماذا تريد
منى.. فقال: إنني أريدك تجلس مع الأستاذ صالح
أبو رقيق.. وعلمت أنه من الشخصيات التي
يمكن أن تساعدني في إيجاد زوجة مسلمة من
مصر، فالرجاء الاتصال به الآن وسأله إن كان
يستطيع مساعدتي في هذا الأمر.. فقامت إلى

سترات في سنة ١٩٨٦.. وقد انعقد هذا المؤتمر
للرجال الكلال المسلمين من جميع النواحل الإسلامية
لوضع النواحل المالية للتنظيم الإسلامي للنوا
وشخصيات لم يكن في الحسبان أن لهم اهتماماً
بهذا الأمر.. وسوف يأتي ذكر ذلك تفصيلاً في
حينه.. إلا أنه قد تم الاكتتاب في مبلغ هائل
للتعاون الأمر في هذا الاجتماع ليكون نواة
للصراع على النشاط الإسلامي في العالم.. وكان
القصود أن يكون شيئاً دولياً كبيراً مثل مجلس
الكتائس العالمي.. المهم قته حتى في هذا الحقل
الكبير كلان الأستاذ يوسف القرضاوي أحد نجوم
الحقل.. خاصة بعد أن أصبح أحد المقربين من
بيتك فيصل الإسلامي.. وهو من المؤسسات المالية
الإسلامية قالت للتقرير الضخم في العالم
الإسلامي.

بنات العودة من المؤتمر.. وتفتت مع الأستاذ
فتحي عبد الحميد أن تعود معه في سيارته لأنني
كنت أريد أن أستمع للطريق ومحاولة معرفة
حوالته وطيئته.. وتفتت نحن مجلس إدارة
منظمة الخطية أن تلتقي بعد ذلك بأسبوع في
منزلي التخطيط للنشاط القادم.

كان الطريق أحد الطرق السريعة التي تربط
بين الولايات وهي طرق عالية في الروعة.. ليس
فيها كسي أو مطيب.. ولها يوابل لنقع قيمة رسوم
العبور.. التي تستخدم في صيانتها هذه الطرق
وعلى مسافة كل ٢٠ ميلاً تقريباً تجد جزيرة من
جزر الخدمة بها محطة وقود.. ومعلم آية في
النظام والجمال وسوبر ماركت صغير به كل ما
يحتاج المسافر.. ولعل أهم رقيق على هذه
الطرق.. هو الليوليس الأمريكي المخصص للطرق
السريعة فهو دائماً موجود وليس فقط لمراقبة
السرعة.. أو ضبط الأمن.. ولكن أيضاً.. لتقديم
آية خدمة أو عون آية سيارة في مازق من أي
نوع.. فهم يقومون بالاتصال من سياراتهم
بمرکز الخدمة كي تحضر لجنة المحتاج لهم.

وصلنا والحمد لله إلى منازلنا ولكن في غاية
الإنشغال بعد رحلة سيرة استمرت أكثر من
ثلاثي ساعات.. ولم تكن قد تكنا قسماً كافياً من
التوهم في اليوم السابق للرجيل.. فقد انعقدت
صداقات جديدة.. وكان لابد من الاجتماع
بالمستولين قبل سفرنا كي نتفق معهم خطواتنا



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لكننا يمكن أن نرصد من بين المنظمات المحلية تجميعاً له نشاط محلي واسع اسمه «مركز المجتمع الإسلامي» M.C.C. وهو يقع في مدينة شيكاغو، داخل قفلاً واسعة في واحد من أرقى أحياء المدينة، وهو مركز يضم مسجداً ومكتبة ومكاتب إدارية، ويشرف عليه شاب مصري كان في الثلاثين من عمره وقتها اسمه أحمد زكي، كان للعقارة مندوباً مصرياً رسمياً لالأزهر في الولاية.. ولكنه ينتمي للإخوان المسلمين، وبناء عليه بدلاً من أن يحول المركز لخدمة أغراض الأزهر، جعل منه متراً للإخوان.

وبالنسبة لي أنا تحديداً كانت لدى الشيخ أحمد زكي تعليمات واضحة من الإخوان بأن يضع

قيوداً على نشاطي، وقد كان يفعل ذلك بمنتهى الدبلوماسية والحزم.. وكنت أحضر الأنشطة مدعوا فقط، رغم أنني مسئول حركي عن العمل في «ديكال».

في هذا المركز شهدت بعض صلوات العيد، التي كنا نواجه اختلافات حادة في تجديد مواعيدها.. وهل نصلي حسب ما أعلنته السعودية أم حسب ما أعلنته مصر وبعض الدول الأخرى. وقد وصل الأمر في هذا إلى حد أن قلّة لا تصل إلا في اليوم التالي، لأنها مرتبطة بالنموذج السعودي الذي تصفه بأنه دولة الإسلام، وترفض التوقيت الذي تعلنه مصر، باعتبارها دولة علمانية.. خاصة بعد توقيع اتفاق كامب ديفيد.

وكان المضحك في هذه الخلافات أنهم يتعاركون حول صلاة العيد التي هي سنة، بينما «اجتفاح» رأى المسلمين» فرض.

هنا أيضاً حضرت مؤتمرين، كان لكل منهما طبيعة خاصة للغاية تختلف عن الأخرى.

وأما المؤتمر الأول: فقد دعى إليه الشيخ عبد الحليم محمود شيخ الأزهر -الراحل- وقد كان عالماً جليلاً، وروحانياً في نفس الوقت.. وهو أمر

التقيفون وطلبت المركز الرئيسي في انديانا بوليس، وسالت آين ينزل الأستاذ صالح.. فأخبروني باسم الفندق ورقم تليفونه.. قمت يطلب الرقم وسالت عنه فأوصلوني إلى غرفته.. وقلت له إنني على عشاوى وأريد منه المساعدة في هذا الأمر.. ولكنه كان في حالة نفسية سيئة جداً.. كيف وصلت إلى عنوانه ورقم تليفونه.. وقال بالحرف الواحد.. دا أنت فعلاً خطير وأنا لم أكن أصدق ما يقال عنك..!! لا بد أنك

فعلاً تعمل مع إحدى الجهات المشبوهة في أمريكا.. وإلا لما وصلت إلى هذه البساطة.... وحاولت أن أشرح له طبيعة الحياة في أمريكا، وأن هذه الأمور كخدمة موجودة وميسرة وليس في الأمر صعوبة، ولكنه كان عصياً فقلت له إنني طلبته كي أوصله بالدكتور فتحي ليشرح له بنفسه ما يريد وتركت السماعة لزميل وأنا في غاية الغيظ من هذه العقلية التي لا تريد حتى أن تفهم.

وفي الأيام التالية بدأت التعاون مع المنظمات الإسلامية في الولاية التي أعيش فيها.. إلخ.. فتعرفت عليها أكثر. واكتشفت أموراً عديدة عنها، توضح بالتالي ما هي صورة العمل في الولايات الأخرى.

المنظمة الأولى، هي «اتحاد الطلبة المسلمين في أمريكا وكندا».. «M.S.A.» لها أفرع في جميع الولايات، ربما تكون هناك منظمات محلية أخرى، لكنها في النهاية تعمل في إطار هذه المنظمة الأم.. وقد أثار اسم المنظمة مشاكل عديدة، فهو يعني أنها تخص فقط «الطلبة»، بينما هي في الواقع تشمل الفئات الأخرى من موظفين وحرّفين ومهندسين وأطباء.. لكن أصحاب المنظمة كانوا يريدون بأن الاسم لم يعد أكثر من مجرد اسم. ولكنها في الواقع تجمع أنواعاً عديدة من الأنشطة التي تحتوى فئات عديدة، وفي هذا الإطار يمكن أن نفهم أن أصحاب الرأي الآخر حاولوا إنشاء تجمعات محلية تحاول أن تسرق الأعضاء من الـ M.S.A لكنها فشلت في أن تفعل ذلك. لحرص الإخوان المسلمين بما لهم من ثقل ونفوذ في محيط العمل الدولي على تبني المنظمة، بل إن انشيعه ظلوا أيضاً أكثر تمسكاً بها.



المصدر : روز المسرة

التاريخ : ٢ أكتوبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

■ مظاهرات اخوانية

أمام القنصلية

المصرية

في شيكاغو

تطالب ببقاء

مندوب الأزهر !



■ نكتة عن الخمر

حولت أستاذاً

جامعياً

إلى نجم

تليفزيوني

في الخليج !!

نادرا ما يجتمع في الشيوخ. وكانت الدعوة من حيث الإقامة والاستضافة على حساب المكين، وتحديث الشيخ في اللقاء عن طبيعة الإسلام وسماحته ودعا لأن يكون المسلمون نماذج طيبة في المجتمع الأمريكي.

وفتح الباب للنقاش فسل الشيخ عبد الحليم محمود عن الدولة الإسلامية فقال الشيخ بوضوح: لو أن كل شخص بقي مسلماً صحيحاً في داخله ستقام الدولة الإسلامية بدون عنف. بعد ذلك ورط الحاضرون إمام الأزهر في مناقشات بلا معنى حول الذبائح والطعام الأمريكي.. واحتدم الجدل، وبقي الشيخ صامتا بينما القاعة تموج بعنف الآراء، والأفكار التي استغرقت وقتاً طويلاً.. ثم تكلم عبد الحليم محمود أخيراً وقال: أيها الناس «وطعام أهل الكتاب حل لكم».. فسمى الله وكل.

في هذا اللقاء كان أحمد زكي يقف بمنتهى الخشوع والاحترام أمام عبد الحليم محمود، فهو رئيسه الذي يستطيع أن يعود به إلى القاهرة بعيداً عن حياة الترف التي غرق فيها.. ورغم ذلك صدر فيما بعد قرار بإعادة أحمد زكي إلى مصر، وكبان من الغريب، والمؤكد أيضاً لارتباط أحمد زكي بالإخوان أنهم نظموا مظاهرة أمام القنصلية المصرية في شيكاغو تطالب ببقائه.. وقد هدد هو

بالاستقالة كي يبقى.. وقد بقي.

وأما المؤتمر الثاني الذي عقد في الـ M.C.C. فكان خاصاً بأحد أهم قيادات الإخوان.. الدكتور أحمد المظهر وهو رجل تخطى الآن سن السبعين. شارك في الأربعينيات في النظام الخاص وعمل بجوار حسن البنا وعبد الرحمن السدي. وكان متهماً في قضية السيارة الجيب عام ١٩٤٨، واعتقل لبعض الوقت عام ١٩٦٥.. ثم تصدى مع أعضاء النظام الخاص الآخرين لقيادة الجماعة كي يمنعوا الكوادر الأقل من أن تدبر التنظيم، وهو الآن أحد نائبي المرشد العام بجانب زميله في النظام الخاص.. المتهم أيضاً في قضية الجيب - مصطفى مشهور.

بقي أحمد المظهر في أمريكا أسبوعاً، وعقد ندوة في المركز كان يرتدى فيها بدلة أوروبية، ويتحدث



المصدر : **وزير الشؤون**

التاريخ : **٣ أكتوبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بلغة إنجليزية ضعيفة رغم أنه طبيب.. ولأنه ليس خطيبا جيدا، فشلت الندوة التي تجرّدت فيها عن عالمية الدعوة الإسلامية.. وعن أن العالمية هي السياج الذي سيحمي التنظيم في كل دولة على حدة ويساندها.. ويدفع الرأي العام العالمي لأن يساندها في أية هزة، ويؤدي إلى تدبير الدعم المالي اللازم والاتصال بقيادة الدول الذين من المفترض أن تقام علاقات معهم ليقوموا بالضغط لصالح التنظيم في أي دولة.

كان من الواضح أن تلك هي الخطوط العريضة لأفكار التنظيم، وكان من الواضح كذلك أن تلك المحاضرة تمهيد ضروري للجلسات الخاصة التي عقدت فيما بعد.. ولم أجبرها أنا بالطبع، لكنني عرفت أنها اجتماعات تنظيمية، أسفرت عن تصعيد قيادات وتغيير كوادس في تلك الولاية.

وقد عرفت كذلك أنه روى لهم ذكرياته مع الشيخ حسن البنا، وعن حركة الإخوان المسلمين بين الأجناس غير العربية، وقد إتفق معهم على تنمية حركة الإخوان في بلادهم والارتباط بالحركة الدولية. ثم بشر هؤلاء بأن الإخوان في أوروبا وصلوا إلى درجة عالية من التنظيم.. ونوه إلى إعجابه الشديد بالجماعات الإسلامية في باكستان، وقال: «إنها نفس فكر الإخوان وطريقة عملهم». و«أن التعاون بين الجماعة في مصر وجماعة باكستان، نموذج يحتذى». وقال كذلك هؤلاء الذين يعملون بتلك الطريقة في التنظيم الدولي: لا بد من الجهاد والجهاد له شقان، الأول جهاد الناس بالكلمة وتحمل الأذى من الحكومات في سبيل نشر الدعوة، حتى تحين الفرصة

المناسبة لاستلام السلطة. وأضاف: إن هذا يدعو للحرص على التدريب العسكري كلما سمحت الظروف، واقتناء الأسلحة وحسن التعامل معها.. ودعم التنظيم الدولي لأنه الحصن والسند عند اللزوم.

هكذا كانت جهود العمل الدولي تستمر بشكل علني دون أن يلتفت أحد إلى خطورة ما يحدث، ودون أن يدرك الجميع أن نقاط التنظيم منتشرة في أماكن عديدة، وأنها اتخذت لنفسها ما يشبه شكل اندية الزوتاري التي تعمل وتعلن عن

مصطفى مشهور

يظهر ويختفي...

أما يوسف القرضاوي

فهو زعيم

دائم!



محاولات فاشلة

لضرب منظمة

أمريكية

أنشأها الإخوان

للطبية

1993 5/1 P

وإلى الأسيراء القادم



المصدر :

التاريخ : ٢ أكتوبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقطات من
الكتاب الممنوع!

أصدر «الإخوان المسلمون» كتاباً متميزاً عن المرأة فصادرته المباحث!!

الأصل هو المساواة بين الذكر والأنثى في الحقوق والواجبات
للمرأة حق الانتخاب والترشيح للمجالس البلدية

مظاهر المساواة بين الرجل والمرأة

وقد وجدت أن كتاب الإخوان الممنوع قد عمل على الإطاحة بكل الأفكار الرجعية البالية عن المرأة، فقرر في صراحة أن الأصل هو المساواة بين الذكر والأنثى، والاستثناء غير ذلك في حدود ضيقة، فمستولية المرأة الإيمانية كالرجل سواء بسواء فهي مطالبة مثله بالإيمان بالله واليوم الآخر والكتاب والملائكة والنبين.. كما أنها مأمورة بإقامة الصلاة وكل أركان الإسلام الأخرى وعليها واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كما أن عليها واجب الولاية لجماعة المسلمين (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر).. والتوبة «آية ٧١»، وعلى المرأة ماعلى الرجل من واجب النفقة في أحكام الدين لما تحتاج إليه من شئون حياتها وللنذارة والتبليغ عن الرسول صلى الله عليه وسلم (فلولا نفر من كل فرقة

السائل ثم من؟ فكان الجواب للمرة الثالثة ثم «أمك»، وفي المرة الرابعة قال عليه الصلاة والسلام: ثم «أبوك».

ويقول الكتاب: المرأة هي نصف المجتمع ونصف الأمة، والقائمة على تنشئة الأجيال من الرجال والنساء، ويؤكد أنه ليس في شريعة الإسلام نص أو أي أثر يشير إلى ماتضمنته بعض المذاهب والأديان الفاسدة التي افترت على الله الكذب، وأدعت أن المرأة مخلوق شيطاني أو نجس!! بل يقول عليه الصلاة والسلام: «النساء شقائق الرجال»، وفي الحديث الصحيح «المؤمن لا ينحس».

والحقيقة التي تنطق بها النصوص أن العبرة بالإيمان وتقوى الله وحسن الخلق بغض النظر

عن الذكورة والأنوثة (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم) «سورة الحجرات آية ١٣».

أسطورة حواء

ويتصدى الكتاب المصادر لتهمة أخرى الصقت بالمرأة، وأدعت أن حواء وراء كل مصائب الدنيا!! وأنها السبب في خروج آدم من الجنة بعد إغرائه بالاكل من الشجرة التي حرمها الله عليهما في الجنة!! فينفي الكتاب هذا الزعم، فنصوص القرآن الكريم قاطعة بأن الخطأ كان من آدم وحواء على قدم المساواة، ثم كانت التوبة منهما معا (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين).

في سجون مصر حالياً آلاف المعتقلين، ووفقاً للإحصاءات الرسمية الحكومية يبلغ تعدادهم عشرة آلاف معتقل. وأكبر المعتقلين سنّاً هو الحاج أحمد حسنين (٧٧ سنة) من قيادات الإخوان المسلمين، وله سجل حافل في الجهاد الإسلامي والوطني.. زبون دائم للسجون في كل العهود، تم القبض عليه في مختلف العصور ابتداء من الملك فاروق ثم عبد الناصر، ولم ينسهِ السادات فقبض عليه ضمن الحملة السيتيمرية الشهيرة سنة ١٩٨١، وأخيراً استضافه نظام مبارك في السجن الأسبوع الماضي. وتهمته هذه المرة غريبة جداً، وهي إصدار كتاب يعبر عن رأي الإخوان في وضع المرأة ويؤكد إيمانهم بالشورى وتعدد الأحزاب!

والكتاب إضافة حقيقية لقوى التقدم في المجتمع وأهميتها.. إنها لا تعبر عن رأي فرد، بل عن جماعة إسلامية لها نفوذها وتأثيرها الكبير. وإذا استعرضنا صفحات الكتاب التي تتحدث عن المرأة فسنجد أنها جاءت في صورة راقية وتحرر العقول من الأباطيل والتصورات الخاطئة المتخلقة التي الصقت بالمرأة زوراً وبهتاناً.. ويمكن أن نقول عنه بحق: إنه يحرر المرأة على الطريقة الإسلامية.

الجنة تحت أقدامها

يبدأ الكتاب بالحديث عن الأثر الكريم الذي ورد بشأنها وهو «الجنة تحت أقدام الأمهات» (رواه الطبراني) ثم يذكر الحديث الصحيح الذي يوصي بحسن صحبة الأم، فقد سأل السائل رسول الله عليه السلام: من أحق الناس بحسن صحبتي؟ قال أمك. فقال السائل: ثم من؟ فرد الرسول الكريم: ثم «أمك». قال



المصدر :

التاريخ : ٢٠١٤

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

محمد عبد القدوس

منهم طائفة ليتلقوا في الدين وليندروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) التوبة الآية ١٢٢. والطائفة هي الجماعة من الناس. ونفس المرأة في القصاص كنفس الرجل، والمرأة القتيلة كالرجل القتيل، وأحكام الديات واحدة لا تفرق بين رجل وأمرأة، وكذلك الحدود المنصوص عليها في الشريعة الغراء، فالسارق كالسارقة والزاني كالزانية.. الخ..

ولحكمة شاءها العليم الخبير كان أول من آمن وساند وأيد وأدخل السكينة على رسولنا المصطفى.. امرأة، وهي خديجة عليها السلام، كما كانت.. امرأة، رضي الله عنها من السابقات إلى الشهادة في سبيل الله. وروى البخاري وأحمد عن الربيع بنت معوذ أنها قالت: «كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.. نسقي القوم ونخدمهم ونرد القتلى والجرحى إلى المدينة وفي مشاركة النساء للرجال في الجهاد ورد أكثر من حديث نبوي شريف.

حدود القوامة

وقد أعجبنى في الكتاب الذي صادرت المباحث شرحه الإسلامى الأصيل المتميز لقوله تعالى: (الرجال قوامون على النساء) - النساء الآية ٣٤. فلا يجوز أن نفهم على أنها مطلقة في كل الأمور، ولعمامة الرجال على عامة النساء، فالقوامة كما شرحها النص القرآني ذاته خاصة بالأسرة فقط، وفيما يتعلق بالأمور المشتركة بين الزوج والزوجة دون ماعداها، فليست للزوج قوامة على تصرفات زوجته المالية، فلها ذمة مستقلة عنه، وكل تصرفاتها في أموالها

الخاصة نافذة، وليس لزوجها أن يبطل شيئاً منها، كما لا يتوقف أي من هذه التصرفات على إذن الزوج، كما أن هذه القوامة هي رئاسة وتوجيه مقابيل التزامات يجب أن تؤدي وتحترم. ويؤكد الكتاب أن قوامة الرجل ليست رئاسة قهر وتحكم واستبداد لكنها تراحم وتواد ومعاشرة بالحسنى، ولا يجوز للاب باسم القوامة إجبار ابنته على الزواج، فلا يصح النكاح في شريعة الله إلا بموافقة المرأة ورضاها وإجازتها.

تمايز يتناسب مع الوظيفة الأساسية

الأصل إذن هو المساواة بين الرجل والمرأة، لكن الاستثناءات ترد من لدن العليم الخبير الذي جعل للمرأة خصوصيات تتناسب مع وظيفتها وتعالى بها وهي المسئولية التي خصها الله ببارك وتعالى بها وهي الحمل والأمومة، وبدونها ينقطع النسل وتجب منابع الجنس البشري، كما أن المرأة هي ربة البيت وملكته وعليها واجب تربية الأجيال، ولذا وردت نصوص بأن جسد المرأة كله عورة، ولا يجوز أن يظهر منها لغير محارمها سوى الوجه والكفين، كما أن خلوة المرأة بالرجل غير المحرم غير جائزة، كما أن أفضاها إلى ذلك أن يحياء المرأة اسمي أكثر من أن يحياء الرجل، وما يخدم حياءها أقل وأدق مما يخدم حياء الرجل، كان من اللازم أن يراعى فيما أسلفنا من الحريات وحقوق المرأة أن تباشر هذه الحريات وتعم الحقوق في ملابسها تحفظ عليها عرضها وكرامتها وحياءها وحرمتها.

المرأة وحقوق الانتخاب

وحياء المرأة كما يقول الكتاب الممنوع لا يجب أن يمتنعها من المشاركة في الحياة العامة، مثل

حق المشاركة في انتخاب أعضاء المجالس النيابية وما يماثلها. وهذا الموقف المتميز للإخوان المسلمين يتعارض كلية مع موقف بعض الأنظمة الحاكمة في الدول الإسلامية التي لا تريد - حتى هذه اللحظة - أن تعترف للمرأة بحق الانتخاب! بل ويذهب كتاب الإخوان المصادرة إلى القول بأن المشاركة قد تكون ضرورية وواجبة إذا كان إجماع المرأة المسلمة عن المشاركة في الانتخابات يضعف من فرصة فوز المرشحين الإسلاميين.

وحق الترشيح أيضاً

أكثر من ذلك يرى الكتاب المنصوص عن الإخوة المسلمين أنه ليس في النص الممنوع المعتمدة ما يمنع من انتخابها عضواً في المجالس النيابية وما يماثلها، ويدحض كل الحجج التي تثار في هذا الصدد مثل القول بأن المرأة جاهلة! ويعتريها الجسد والنفس والحياء، مما قد يعوقها عن أداء عملها بنجاح، كما أن دخول المجلس النيابي قد يجبرها إلى الاختلاط، والمرأة في كل الأحوال كما يقول الكتاب مأمورة بالالتزام الشرعي في ملابسها ومخالفات تصرفاتها، كما يجب أن تخصص للنساء أماكن في المجالس النيابية حتى لا يكون ثمة مجال لتزاحم أو اختلاط.

تولى المرأة للوظائف العامة

هناك عدة قواعد تحكم هذا الموضوع: * رعاية بيتها تأتي في المرتبة الأولى. * الخروج إلى العمل يكون بالاتفاق مع الزوج. * يراعى في العمل أن يكون متناسباً مع المرأة ولا يخدم حياءها. * الإمامة الكبرى هي فقط الممنوعة عليها، وتقاس على ذلك رئاسة الدولة في أوضاعها الحالية، أما القضاء فقد اختلف الفقهاء فيه، فمنهم من أجازه على إطلاقه مثل الطبري وابن حزم، ومنهم من منعه على الإطلاق، ومنهم من توسيط فيه. وأخيراً فإن مصادر هذا الكتاب المتميز وخيس ناشره أحمد حسنين (٧٨ سنة) جريئة تضاف إلى جبايات مباحث أجن الدولة المتعددة، وتسقط هذه المصادرة ما يزعم من أنه في عهد مبارك لم يقصف قلم ولم يصدر رأي.. للأسف فقد صدر رأي متميز يضع المرأة في مكانها الصحيح كما أرادته الإسلام.



المصدر : **المراس**

١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحرب على الإخوان المسلمين .. لماذا؟ (٢)

بقلم

د. محمد السيد حبيب

وجاءت الرياح بما لا تشتهي السفن فقد انقلبتم ازمة نقابة المحامين لصالح جمهور الحاكمة كما كانت تريد وتخطط وارادت سهام العلمانيين في هجومهم على الإخوان

المسلمين الى نحورهم حيث سجلت استطلاعات الرأي العام تعاطفا وتجاوبا مع الإخوان اكثر من ذي قبل.

وبدا لبعض العقلاء انه ليس من الحكمة ولا من المصلحة ان تستدرج البلاد لمزيد من التوتر والغليان خاصة وان الإخوان اثبتوا على مدى اكثر من اثنين وعشرين عاما انهم لم يشتركوا ولم يساعدوا او يشجعوا أية اعمال ارهابية بل على العكس كان لهم دورهم الفاعل والمؤثر ضد اعمال العنف بما يؤكدهم على امان واستقرار البلاد. ويريدون ان القن والاستقرار البلاء. لهذا الرأي فهدأت الهجمة الى حين وتاجل الانقضاض الى اجل لا يعلم ميقاته الا الله رب العالمين وان كان بغيرها لا يزال متطائرا والنار تبعث بلهبها وحرارتها من تحت الرماد ونسال الله العفو والعافية.

ونخلص مما سبق الى بيان عدة امور نوجزها فيما يلي:

١- ان جماعة الإخوان المسلمين ذات عمق تاريخي وحضاري له جذوره الممتدة والمتشعبة في التربة المصرية كما انها ذات امتداد وانتشار جغرافي واسع على المستوى المحلي والإقليمي والدولي.

٢- ان جماعة الإخوان المسلمين لها من المقومات والخصائص والميزات ما اهلها لان تكون الجماعات الراشدة المعبرة عن طموحات وامال المسلمين .

مظاهرات طلاب الجامعات المصرية علب المجزرة الوحشية التي ارتكبتها عصابات بنى صهيوني في الحرم الابراهيمي بمدينة الخليل فجر الخامس عشر من رمضان ١٤١٤هـ والتي راح ضحيتها حوالي ٩٠ شهيدا ومايزيد على ٥٠٠ مصاب وجريح فلسطيني واندلعت مظاهرة ايضا بعد ذلك بايام بمدينة التحرير وسط القاهرة لغض النسيب ولم يكن

من الممكن استغلال هذه المظاهرات كدليل اتهم ضد الإخوان بسبب جلال الناسبة وتعاطف الرأي العام المصري والعربي والإسلامي بل والعالمي معا وجاءت ازمة المحامين والتي بدأت بوفاة المحامي عبد الحارث مدني نتيجة التعذيب الوحشي على يد ضباط مباحث أمن الدولة ،على نكود كيش مذاب وقربان للهجوم على الإخوان المسلمين. وصورت السلطة الحاكمة الازمة على انها تغيير في سياسة الإخوان المسلمين يهدف لمواجهة والصدام مع السلطة!!

وبدأت التصريحات عبر وسائل الاعلام بالتهمة اتقروا على السنة المسئولين بانتهاك الإخوان المسلمين بتشجيع ومساعدة الارهاب وعلى اثر ذلك انتهن العلمانيون الفرصة التي انتظروها طويلا فسانطقت الستهم واقتلهم في كل انحاء في محاولة لتوثيق وتنشوية جماعة الإخوان المسلمين املا في تهئية الرأي والمناخ العام لتوجيه ضربة عامة وشاملة لمن تاضبوهم العداء طويلا ولن كانوا عتبة كئودا امام مصالحهم واهدافهم.

واستعدت السلطة الحاكمة لانقضاض على الإخوان ولكن بشكل تدريجي خاصة بعد انتهت او شبه انتهت من فصائل العنف وبدا لها ان الوقت قد اصبح ملائما لمواجهة شاملة مع الإخوان المسلمين ضمن سياسة جمع الجفائف المنابع التي تنتهجها فعلى المستوى العالمي تشجيع القوى الكبرى ولو بطريقة غير مباشرة هذه المواجهة وعلى المستوى الاقليمي يستلزم السلام والاستسلام للكيان الصهيوني لكي يعضى الى نهايته ان تتم هذه المواجهة وعلى المستوى الداخلي يستعمل العلمانيون المواجهة لتحقيق اكبر قدر من المصالح الخاصة وان هناك انتخابات تشريعية قد باتت وشيكة .

تناولت في المقال السابق مراحل الضغوط التي تعرض لها الإخوان المسلمون في مصر والعالم العربي وكيف استطاع الإخوان افشال هذه المخططات التي دبرتها الحكومات لاطاحة بجماعة الإخوان.. واليوم نستكمل دور الوكالات الاجنبية وحكوماتها الفاشلة في استكمال هذا المخطط..

في مصر احست السلطة الحاكمة بان الإخوان المسلمين ذوي الامكانيات المدعومة، كما لو كانوا يسعون لسحب البساط من تحت اقدامها ويهددون السبيل لاحتلال مواقعها.. ولعبت القوى الاجنبية ووكالات انبائها دورا اساسيا في تغذية وتنمية هذا الاحساس بل وتضخيمه الى الحد الذي استشعرت فيه السلطة الحاكمة ان الاثخرون المسلمين اصبحوا قاب قوسين او ادنى من الحكم وبدأت الصحف المحلية تتناقل اخبارا عن نظيرتها الخارجية بان هناك اتجاها قويا بدأ يقوى داخل الادارة الامريكية يطالب بضرورة الحوار مع الجماعات الاسلامية المضادة والتي تنبذ العنف، وصرح الرئيس الامريكي بذلك اثناء زيارته الاخيرة لفرنسا وكأنه كان يؤجر للسلطات الحاكمة في الجزائر وغيرها بانه مالم تستطع هذه السلطات للسيطرة الكاملة على التيارات والجماعات الاسلامية لديها فسوف يضطر اسفا لاجراء حوار معها.

وازاء ذلك سارع السلطة الحاكمة في مصر الى اعادة ترتيب اوراقها في محاولة لتغيير سياستها التي سبق واعلنتها من قبل تجاه الإخوان المسلمين. غير انها وجدت نفسها في مأزق خاص وهي مقدمة على حوار وطني سوف تشارك فيه كل الاحزاب والقوى السياسية في مصر ان رصيدها من الثقة لدى الجماهير تحث الصفر بكثير هذا في الوقت الذي تجمع كافة القوى السياسية على ضرورة اشراك الإخوان المسلمين في الحوار نظرا لما يتمتعون به من جماهيرية وثقل سياسي لا يمكن اغفاله او تهيمشه فعاداً تصنع السلطة الحاكمة اذن وليس لديها دليل اتهم واضح وصارخ يمكن استخداًه ضد الإخوان لاستبعادهم من الحوار الوطني المزعوم؟ لقد اندلعت



المصدر : الصحيفة

٨ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

٣- ولأجل هذا فجماعة الإخوان المسلمين مستهدفة محليا واقليميا وعالميا والتخطيط قائم على قدم وساق لعرقلة نشاطها وتهميش دورها وتلعب العلمانية في الداخل والخارج هذه الايام قدرا ملحوظة في هذا المخطط ولعل هذا المخطط ولعل القسرات والمؤتمرات والممارسات التي تجرى على كافة الأصعدة وفي مجالات شتى خير شاهد على ذلك...

فهل نكون مخطئين اذ قلنا انه من الصعب ان تقوم معايشة او اتفاق مابين الإخوان المسلمين من جانب والعلمانيين من جانب اخر؟ ان الإخوان المسلمين اصحاب مشروع اسلامي من الالف الى الياء وهم مستمسكون بهذا المشروع استمسساكم بارواحهم او اشهد وهولاء للأسف يبنون خططهم واستراتيجيتهم على محاصرة المد الاسلامي وتقليص رقعته والخطر من ذلك محاولات هدم الاسلام ذاته وتقويض دعائمه تحت دعاوى التنوير وحرية الابداع وتخفيف منابع الارهاب. ٤- ان جماعة الإخوان المسلمين استطاعت ان تبرز دور مؤسسات المجتمع المدني او الاهلي انما ابراز وقد تجلى هذا في اعمال النقابات والجمعيات.



المصدر : الأوسوسوسقف

التاريخ : ١٠ ١١ ١٤٠٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مسلسل جديد وهام الحلقة الثالثة



على عثماني

أخرفاء للمليشيات المسلحة يكشف

أسرار التنظيم الدولي للإخوان المسلمين :

عضو التنظيم فهدوى وابن جنية ويلعب بالسياسة والحجر



المصدر : **الموقف**

التاريخ : ١٠ أكتوبر ١٩٩٤

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أمريكا حتى وقت قريب.. وفي المقابل كان «الإخوة» — كما بلقبون في التنظيم — عبد الله مهدي وعلى جعفر يلقون بعض المحاضرات.

ورغم القيود التي كانت مفروضة على بحث العداء القديم مع جماعة الإخوان، إلا أنهم سمحوا لمبدينا بأن ننقل حوالي عشرة أفراد.. كنت ألقى بهم أسبوعياً لبحث مراحل الحركة.. ومؤلاء هم الذين كنت أعرف منهم بقية أخبار المجموعات الأخرى التي كانت تحجب عني. خاصة في ضوء تحذيرات الشيخ أحمد زكي المستول عن الـ M.C.C الذي كان دائماً ما يذكرهم بأنني منشق عن الإخوان المسلمين.

كان هناك حصار إذن.. ولم أكن أحاول أن أخرج منه.. لكنني كنت أجد كل شيء يصلني بدون عناء. لقد جاءني بعض من الشباب يطلبون أن يسمعوا مني خلاصة تجربتي. وكانت تلك فرصة ملائمة للغاية كي

أصحح لهم المفاهيم الخاطئة التي يتعلمونها، أو يسمعون بها من زملاء لهم في الحركة سواء كانوا في أوروبا.. أو في الدولة التي ينتمى أغلبهم لها.. في ماليزيا.. كانوا شباباً متحمساً مندفعاً وكان على أن أهدىء من هذا، وإلا فإنهم سيسواجهون فيما بعد مصراً مثل مصري.

لقد كان هذا يعذبني.. لأنني كنت إذا رأيت شاباً من هؤلاء تذكرت حالة السذاجة التي غرقت فيها حتى وجدت نفسي داخل السجن، محكوماً على بالإعدام، بينما هناك عشرات من الأترياء لا يعانون شيئاً في خارج البلاد، وعلى

قد يبدو الجزء التالي مفاجئاً للبعض.. لكنه ليس كذلك على الإطلاق بالنسبة للإخوان المسلمين، لأنهم يقومون به كل يوم.. وأقصد بالتحديد عملية انتقاء عضو جديد في التنظيم داخل دولة ما.

غير أنني سأبدأ الحديث عن هذا من «ديكالب» حيث كنت أعيش في الولايات المتحدة.

بعد المؤتمر عدنا للتنظيم خطواتنا، شكلنا مجموعة عمل في مدينة ركفورن التي يقيم بها الأستاذ على جعفر، وبالتالي تولى هو الإشراف على العمل هناك. وفي ديكالب قمت مع عبد الله مهدي بالإشراف على النشاط في منطقة الجامعة، حيث الأعداد الوفيرة من الطلاب الماليزيين والباكستانيين والهنود.. بالإضافة إلى بعض رعايا الدول العربية.

ولأن الماليزيين يتميزون بالعدد الأكبر، حوالي مائتي شاب وفتاة، قمنا بتنظيم وإعداد برامج إسلامية لهم.. وهي برامج تصل إلينا من المنظمة الأم M.S.A بجانب محاضرات منتظمة من بعض الدعاة الذين كنا نستدعيهم من خارج المنطقة، ويلقونها في مسلمين وغير مسلمين.. داخل قاعة نستأجرها لهذا الغرض.

وقد كان فتحى عبدالحميد حلقة وصل بين ديكالب وأحمد صقر في مبارد أو رئاسة التنظيم في «أنديانابولس» حيث كان هناك الدكتور محمد الشما المسئول عن الإخوان المسلمين المصريين في

مصطفى

مشهور

سافر إلى

ماليزيا

ليتلقي

البيعة على

المصحف

والسندس

توفيق

الحكيم مع

إذاعة

اعترافاتي

في

التلفزيون

حتى

لا يعرف

الناس

طريقة

إنشاء

التنظيمات

السرية



المصدر : **يوسف**

التاريخ : ١٩٩١ / ١٢ / ١٩

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

«كيف نذيع هذه الاعترافات.. هل تريدون منا أن نعلم الناس كيف يؤسسون تنظيمًا سرّيًا؟»

إنني أروى هنا تلك القصة لكي أدلل على حجم العمليات السرية الخطيرة التي يتم التعامل بها داخل تنظيم الإخوان، ولأنني تفكرتها عندما سمعت حكايات هؤلاء الشباب، وكانني كنت أرى نفسي..

المهم، نعود إلى القصص التي حكوها لي عن العمل السري في ماليزيا، فقد قال لي أحد هؤلاء إن مصطفى مشهور زار بلدهم، وحضر هناك بعض الاحتفالات.. وعلمهم كذلك كيفية انتقاء الكوادر، ثم أخذ البيعة منهم على «المصحف والمسدس».. تمامًا كما كان يحدث في النظام الخاص القديم في عصر حسن البنا، والمعنى أن هذا الجيل الذي تربى في أحضان إرهاب ما قبل الثورة وبعدها لم ينس العنف، وكان يصبر عليه حتى في العمل الدؤي.. وخاصة أن قصصا كثيرة عن هذا سمعتها فيما بعد عن بيعة «المصحف والمسدس» في السودان واندونيسيا وباكستان وتركيا والنمسا وألمانيا الغربية وفرنسا وإنجلترا والجزائر وتونس والصومال.

ومن بين الذي وصلني كذلك قصص الجولات النشيطة التي كان يقوم بها «الأستاذ كمال السناني» في إطار من النشاط المكثف داخل المنظمات الدولية، ولمن لا يعرف فإن كمال السناني كان مسؤولاً هاماً في النظام الخاص القديم للإخوان، يأتي في الترتيب بعد محمود زينهم - قاتل الخازندار - وهو - رحمه الله - كان قد تزوج قبل أزمة ١٩٥٤ من السيدة أمينة قطب شقيقة الراحل سيد قطب الكبرى، وقد سجن في قضية ١٩٦٥، ثم عندما صفيت الأوضاع وأقرج عنه لم يضع وقتاً، وتحرك بسرعة بين

سبيل المثال كان هؤلاء الشباب يشتاقون للغاية لسماع حكايات العمل السري للإخوان.. وكانت مقامة سيمائية.. أو بعض من قصص الإثارة التي تروى في كتب المراهقين، وخاصة أن روايات عديدة يتم تداولها حول هذه الأمور الغامضة بينهم.

ومن هؤلاء عرفت أن الإخوان ينشرون الآن هذه الأساليب السرية من جديد وكمثال توجه اثنان من الإخوان من القاهرة إلى لندن، والتقى بأعضاء الحزب الإسلامي ولقنهم كيف ينتفون الأفراد الذين سينضمون للتنظيم..

وعقدت جلسات عمل شرحوا فيها تفاصيل حول هذا.. وقد فوجئت بإنها نفس الشروط التي كانت تطبق أثناء

فترة تجنيدى في بداية الخمسينيات.. فأولا يجب أن يكون «الكادر» مقبلاً للمسؤولية، وكتوماً لا يقشئ الأسرار، سريع البديهة، ملحاً، مثقفاً، له بيلان قوى وجد مدتين.. ويجانب كل هذا يجب أن يكون شخصاً من نوع غريب يصفه الإخوان بأنه «ابن جنه مسلم، أو قهلولي، يلعب بالبيضة والحجر»!

ببساطة هم يبحثون عن سورمان! وبالمناسبة أتوقف هنا لأروى قصة حدثت لي في نهاية الستينيات، عندما ألقى القبض علي، واعترفت.. وأحضرت الحولة كاميرات التليفزيون لتسجل اعترافات.. وكنت متعباً، تكلم خوفاً من

العقاب، فشرحت كل شيء في خلال ثلاث ساعات.. وتقرر إناعة الشريط حتى يعرف الناس أخطار هذا التنظيم، وعرض أول جزء من الفيلم فاتصل توفيق الحكيم بجمدى قنديل لمنع استكمال العرض فيما بعد.. وقال:



المصدر : ١٠ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ : ١٠ أكتوبر ١٩٩٤ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كمال
السناني
كان
يسافر في
جولات
التنظيم
الدولي
بدون أن
تعلم
زوجته
أمنية
قطب

تركيا..
هدف
التنظيم
للانتقام
من كمال
أتاتورك
الذي
أضاع
الخلافة
الإسلامية

لطرفا الموقف - يفكر في مشروع سيطر
به على الصومال وأريتريا وجيبوتي ثم
التحالف مع اليمن الأصوي، وحصار
مصر بالوحدة مع ليبيا.

ومن نافلة القول أن نذكر القارئ بما
حدث بعد ذلك. ففى سبيل تحقيق
أحلامه تحالف الترابى مع نمري.. رغم
تباين الفكر الدينى والسياسى واختلاف
التوجهات العامة. واستغل هذا التحالف
في أن يدعم موقفه في أواخر أيام النمري..
ففرض نفوذه على الناس مستغلا
العاطفة الإسلامية لدى الشعب
السودانى. وقد تأكد من هذا أنه
لا يستطيع العمل إلا من خلال نظام
مركزى وشمولى.. بدليل أنه عندما قام
الانقلاب على نمري بقيادة سوار الذهب
وبدت في الأفق بوادر حياة ديموقراطية

تضاءلت سلطة الترابى، فاضواء الحرية
تغشى عيون أمثاله الذين اعتادوا العمل
السرى والدكتاتورية.
ومن هنا استغل الحياة الديموقراطية
ليدبر انقلابه التالى بقيادة الفريق
البشير.

وما يهمنى في هذا الانقلاب أنه كان
الخطوة الأولى نحو التحرك الدولى الذى
يحلم به حسن الترابى.. كان ولم يزل
يسعى لزراعة العمل العالمى والاستقلال
عن قيادة الإخوان في القاهرة، وإن كان
يشق معهم من حين لآخر. ولهذا فإنه
كان من أوائل الذين ثابوا بالتعاون مع
القوى الأخرى لزيادة العدد والدعم، فع

تركيا وانجلترا.. ودول أخرى عديدة،
وكان مخلصا في ذلك إلى حد مثير، حتى
أن أمية قطب لم تكن تعلم جهة سفره إلا
عندما يعود.. وكانت تحزن للغاية من
ذلك، وتعاتبه.

وكان السناني مهتما للغاية بتركيا،
ولهذا سبب معروف.. ذلك أن كثيرا من
العاملين في الحركة الإسلامية يتعاملون
مع تلك الدولة بمنطق الثار القديم الذى
يريدون أخذه من كمال أتاتورك، الذى
قضى على ما كان يوصف بأنه
«الخلافة».. ولهذا فإن الإخوان
يتوجهون دائما إلى هناك، حيث نشأ
مركز تجمع دولى هام ومفتوح.

في المقابل كان حسن الترابى يقوم
بنشاط مكثف آخر، يقوم باتصالات مع
جميع التجمعات الإسلامية في الولايات

المتحدة.. مستغنيا في ذلك بالجالية
السودانية جيدة التنظيم. وقد طلب
الترابى منهم أن يكتفوا بالعمل للاتصال
بالجهات الأمريكية لدعم الحركة
الإسلامية في السودان.

ورغم ذلك كان التركيز على أن
الاستيلاء على مصر أهم بكثير من العمل
في أى دولة أخرى. وكان يقول إنه إذا قام
الحكم الإسلامى في السودان فإنه لن
يكفى وحده لإقامة الخلافة، وإنما
سيكون هذا خطوة أولى نحو القاهرة..
التي ستدعم بموقعها وإمكاناتها فكرة
المشروع الأكبر.. وكان في ذلك الوقت -



المصدر : **المصدر**

التاريخ : **لنشر والخدمات الصحفية والمعلومات**

١٠ أكتوبر ١٩٩٦

حسن
الترابى لم
يؤمن بأن
السودان
تصلح
للخلافة..
المهم مصر



محمد
الشما كان
مسئولا
عن
الإخوان في
أمريكا..
ووسيطنا
معه
فتحي
عبد الحميد

بالتدريب والرياضة.. عندئذ طالبونى
أن أخوض بكم لجنى البحار واقتحم بكم
عنان السماء، وأغزو بكم كل عتيد
جبار..

لم تكن إذن دعوة، إذا كان إمامها
يستخدم كلمات مثل «أخوض واقتحم
وأغزو».. إنها حرب.. وما التنظيم إلا
جيش! وخاصة أن البنا قال: «الفوا
الكتائب، كونوا الفرق، سارعوا إلى
التدريب، لا تضيعوا دقيقة بغير عمل»..
وكانت تلك الكلمات هي بداية الإعداد
للاستيلاء على السلطة في مصر في خلال
عشر سنوات بعدها.

هكذا أنشأ التنظيم: نظام الجواله،
ونظام الكتائب.

وأما «الجواله» فرأسها سعد الدين
الوليلي، بأن استولى على جمعية الكشافة

المصرية وطوعها لخدمة الإخوان
المسلمين في طول البلاد وعرضها - هل
تلاحظون التشابه مع حالة نوادى هيئة
التدريس والنقابات المهنية التى يسيطر
عليها الإخوان - وقد استخدم الوليلي
جمعية الكشافة كغطاء جيد للتدريب
الشاق لأفراد الجماعة على الأعمال
القتالية.

في نظام الكتائب كان الوضع مختلفا.
ففيه يتم انتقاء العناصر الصالحة
للعمل الخاص، ثم يدفعون للحياة في
مقر الشعبة، أو منزل أحد أعضاء النظام
الخاص.. يبيتون معا، وتلقى عليهم في
كل ليلة الدروس.. دينية.. وعسكرية..

ثقتة في أن الإخوان قادرون على أن
يسيطروا على التيارات الأخرى واقتيادها
إلى الطريق الذى يريدونه.

نعود إلى «الإخوة» الماليزيين.. الذين
احتفظ معهم بذكرىات طيبة.. كانوا
جميعا حريصين على المظهر الإسلامى..
وكان أغلبهم متزوجاً من بين زملائه،
ولعل لا أنسى «الأخ» محمد نور، والأخ
«جمال إبراهيم» والأخت «نور عين»
التي كنا نناديهما «سيستر نور» وقد
كانوا جميعا مبهورين بدعوة الإخوان،
يظنون أنهم يفعلون ذلك ابتغاء مرضاة
الله، دون رغبة في حكم أو جاهد أو
سلطة.. ولذلك كنت أجدهم في مازق
معهم، من ينقذ هؤلاء من حالة التضليل
التي يمارسها عليهم الشيخ الأزهرى
أحمد زكى؟! من يمنعهم من الانخراط في

القطيع؟! ومن هنا فإننى قلت لهم
بوضوح إن الإخوان ليسوا سوى منظمة
انقلابية، تستخدم الإسلام كستار..
وليسوا سوى فرقة من الفرق الإسلامية
التي مرت في تاريخ الإسلام.. تماما مثل
الخوارج.

ولكى يقتنع هؤلاء السذج كان لابد أن
أروى لهم قصصاً لم تزل في طي الكتمان،
وقد بدأت معهم منذ المؤتمر الخامس
عام ١٩٣٩، عندما قال حسن البنا
لاتباعه: سنبدأ خطواتنا التنفيذية في
الوقت الذى تكونون فيه ثلاثمائة كتيبة
جهزت نفسها روحياً بالإيمان والعقيدة
وفكرياً بالعلم والثقافة وجسمانياً



المصدر : **جريدة المسرة**

التاريخ : **١٩٩٦**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وما يهمننا في تلك الفترة أن حسن البنا هو الذى ابتدع فكرة الاتصالات الدولية تحت إغطية عديدة، لعل أبرزها

استخدامه للاضطرابات التى حدثت في فلسطين عام ١٩٣٦ لكى يبدأ تلك الاتصالات، وتنظيم جمع التبرعات لعدة سنوات.. وهى الأموال التى لم تصل إلى فلسطين وبقيت بالقاهرة لدعم نشاط الإخوان. والإنفاق على متطلبات الجماعة التى صارت تنمو يوماً تلو آخر.

إننى لا أعرف الفتوى الشرعية التى استند إليها البنا في استحلال هذه الأموال، ولكن الذى أعرفه أن ذلك هو ما حدث فيما بعد مع أفغانستان والبوسنة.. وقد كان الإخوان هم أيضاً الذين تصدوا لجمع التبرعات تحت غطاء إنقاذ المسلمين هناك.

وأما حسن البنا فمضى في خط يوازى جمع الأموال ويعتمد على التجهيز للعنف القادم. فكان يعمل في عدة محاور: «إتقاء أفراد بمواصفات تصلح للصدام، الاتصال ببعض القوى السياسية التى يمكن أن تدعم الإخوان والاتصال بعدد من الدول والاستفادة منها».. ووصل الأمر إلى حد أنهم كانوا يجرون مفاوضات مع جهة ما ونقيضها. أى أن التحالفات لم يكن يحكمها خط مبدئى واضح.. سوى تحقيق المصلحة.. وفي هذا الإطار لا مانع من الاقتراب من القصر، ولا مانع كذلك من التحالف مع بعض الشيوعيين.

والخير أنه كان إذا اهتزت علاقته بالقصر سارع إلى راب الصدع فوراً، وكمثال نظم الإخوان مظاهرة تطالب بالجلء على كوبرى عباس في عام ١٩٤٦، ولكنهم فوجئوا بوزارة النقراشي تفتح عليهم الجسر، فتورطوا في استفزازات عديدة ضد الملك في عيد

وأحياناً نظرية.. وأحياناً عملية بالتطبيق على قطعة سلاح، ثم تقام صلاة التهجد حتى يطلع الفجر.

وأما من يجتازون العمل في الجواله والكتائب فكانوا يدفعون للتدريب الميدانى، في إطار وجود الإنجليز في مصر. وكمثال كان عدد من أفراد النظام الخاص يتسلقون الأشجار في العباسية، ويقبعون فوقها حتى يحين موعد عودة جنود القوات البريطانية إلى الكنائس ثم يهجمون عليهم. وفي نفس الوقت تزامن مع هذا التدريب عمل سياسى آخر، تركز على الاتصال بعلى ماهر - الصديق القديم للأسرة المالكة، وعدو حزب الوفد ذو النفوذ في الشارع المصرى ولبناسافس القوى للإخوان.. وقد نفذ هذه الاتصالات الشيخ أحمد السكرى الذى انشق عن حسن البنا فيما بعد.

وهنا تلمح تناقضاً هائلاً - هذا ما قلته للطلبة الماليزيين في أمريكا - إذ أن «الإمام» البنا كان يقول إن هناك شروطاً يجب الاهتمام بها وهى «البعد عن مواطن الخلاف، البعد عن هيمنة الأعيان والكبار، والبعد عن الأحزاب والهيئات».. وربما لهذا السبب حاول بعض الإخوان الضغط لفصل أحمد السكرى، لكن البنا وقف ضد هذا، لأن الاتصالات تتم بعلم منه. ورغم ذلك، وعندما وقف أحمد السكرى بعد سبع سنوات ضد شبهات الفساد التى علقت بزواج أخت حسن البنا «عبدالحكيم عابدين» طرد البنا السكرى من جنة الإخوان، رغم أن الأخير كان قد نجح في إقناع قاعدة عريضة من الإخوان بضرورة فصل عابدين. وأما الستار الذى برر به قرار الفصل فهو أن السكرى أجرى اتصالات مع الوفد بدون أوامر من الجماعة.

فهل هذا هو الدين.. وهل هذه هى الأخلاق.. أم أنه الفساد والتواطؤ السياسى والعائلى؟



المصدر : ١٩٤٨

التاريخ : ١٩٤٨

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ميلاده. إلا أنهم في اليوم التالي سارعوا إلى نقل حسن البنا في سيارة من منزله في الحلمية الجديدة إلى القصر الملكي ليقابل أحمد باشا حسنين رئيس الديوان، حيث هدأت الأدواء، ثم استغل الموقف ليطالب بخروج انقراشي من الحكم فوعد بذلك. إن نفس الموقف، مظاهرات كوبري عباس، يوضح كذلك طبيعة السلوك السياسي لحسن البنا مؤسس هذه

الجماعة الانقلابية.. تعد انقلابية حتى على أقرب المقربين إليه. ومنهم زعيم المظاهرات مصطفى مؤمن الذي كان مسئولاً عن الطلبة، وحاول أن يثاقب مؤسس الجماعة على موقع المرشد.. فأرسله للأمم المتحدة كي يبتعد عنه، تحت دعوى أنه سوف يتحدث عن قضية الإخوان.

وقد منع مصطفى مؤمن من دخول الأمم المتحدة، فتخطى الأسوار، وقفز من فوق نقاط الأمن، وألقى خطاباً حماسياً شهيراً.. فعاد إلى مصر قسراً، ولم يجد حسن البنا مفرأ من أن يواجه مصطفى مؤمن بما في صدره.. فقال له:

«يا مصطفى إن كنت عاوز موقع المرشد تعال خده.. أنا مستعد أسببه لك».. وكانت النتيجة أن أعلن مصطفى النبعة

واعتذر للبنا.

وأما مصطفى مؤمن فهو يملك معرضاً للموبيليا في القاهرة..

وأما حسن البنا فقد مضى في خطته التي كانت بداية العمل الدولي للإخوان.

في هذه الأثناء، كما كنت أشرح للطلاب الماليزين، توسط الصحفي الشاب مصطفى أمين لعقد لقاء بين شباب الإخوان في الجامعة ورئيس الديوان الملكي.. بل إن مصطفى أمين حضر اللقاء الثاني بنفسه، وبعدها صعد الإخوان نشاط العنف لإثبات سطوتهم في الشارع السياسي، وزعزعة النظام تمهيداً للضربة الكبرى.

وكانت الخطة التي نفذت مشابهة للسيناريو الذي يقوم به الإرهابيون الآن.. إذ هاجم الإخوان عدداً كبيراً من أقسام الشرطة في وقت واحد عام ١٩٤٦. ووضعت القنابل في جميع الأقسام في مكان واحد تقريباً. وارتبط هذا بعدة تسهيلات منحت للجماعة، عندما سمح لها بإصدار صحيفة، والحصول على خصم قدره ٣٠٪ من ثمن السورق، بالإضافة لامتيازات خاصة في مجال الكشافة مقابل وعد من الإخوان بمساندة الوفد في الهجوم والحرب ضد الشيوعيين. وساعدت الجريدة الجماعة في السيطرة على الأعضاء بالنجوع والكفور. وتلى هذا عدة جرائم إرهابية، بدت وكأنها عمليات وطنية، وخاصة أنها افتتحت بالقاء مجموعة قنابل على قطار

ملء بالجنود الإنجليز في الشرايبة.. حيث وقف اثنان من الجماعة كل منهما يلقي قنبلة شديدة الانفجار على العربة التي تمر أمامه.. وكان عدد الضحايا كبيراً، مما اضطر السفارة الإنجليزية أن تعلن عن مكافأة لمن يرشد عن الفاعل.

والطريف أن تلك الحوادث ارتبطت بصراع من نوع خاص داخل الجماعة.. إذ كان صلاح شادي يرغب في السيطرة على النظام الخاص، فسمح له باستخدام «مجموعة الأحداث» المكونة من عدة من الصولات - مساعدي الحيش - وقد استعملها بشكل فائق في ١٠ دقائق بعدد القتلى ١٠٠، فتمتلكه بعد النظام الخاص.

والطريف أن تلك الحوادث ارتبطت بصراع من نوع خاص داخل الجماعة..

قصة

تروي لأول

هيرة:

خطة

ثورة

الانقراض

القائمة

عام ١٩٤٨

اجتماع

للتعليم

سولي في

خيام الحج

قرردعم

البنا بفرق

من اليمن

والعراق



المصدر : **هذه الجريدة**

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٠ تموز ١٩٩٦

مائة ألف
جنيه
استرليني
لحساب
الاخوان
في بنك
باركليز

وافقت أخيراً على استقباله. ولم يتوقف الإخوان عن علاقتهم تلك فظلوا يدعمون أحداث اليمن، ويسيرون مصالحات لحساب القوى الأصولية، التي ردت بيان أرسلت للإخوان في مصر شيكاً بمائة ألف جنيه استرليني على بنك باركليز. وسحقت الحركة في اليمن بدعم من السعودية، فنصب الإمام أحمد والفي القبض على عبد الله بن الوزير الذي اعتلى الحكم بعد اغتيال الإمام يحيى.. ثم أعدم بالسيف.

وحاول حسن البنا إنقاذه، واستخدم في ذلك قنوات دبلوماسية، واضطر لأن يستعين بجامعة الدول العربية.. ففشل، ومن بين الأمور التي جعلت البنا في موقف حرج أن الجماعة نورطت في فضيحة، وأعلنت قبل الجميع خبر

عمليات.. منها عملية إلقاء عمدة قنابل على حلقه يسير فيها المصريون مع الإنجليز، وهي عملية لم تنفذ بدقة، حتى أن بعض الإخوان عاد إلى المقر ومعه قنبلته.

ولا يغيب عن يتو بد نفس الخطة التي كان يرميها حسن البنا أنه كانت هناك علاقات وطيدة مع جماعات مختلفة في الدول العربية.. لم يكن مقصوداً منها الاستئصال لذلك في العمل للسلطان فقط، ولكن أيضاً استخدم تلك الالتصاقات في التغطية القانونية على ما يقوم به الإخوان. وكشال، فبسط الإخوان يتدربون على السلاح في الجبل الأحمر، فجاء أمين الحسيني - الشيخ الفلسطيني المعروف - وشهد بتدربهم يتدربون من أجل قضية فلسطين، وأن السلاح لهذا الغرض.. وتم الإفراج عن الإخوان وعن

السلاح.

من جانب آخر كانت هناك علاقة مع اليمن، خاصة مع الجماعة التي تعارض الإسلام يحيى.. وكان الوسيط بين هذه الجماعة والبريد في مصر جزائري، هاريد يعيش في اليمن، ويسير في مصر من حين لآخر واسمته القاضي الأرتلاني، وقام هذا الوسيط مع ضابط عراقي يعيش في اليمن اسمه جميل جمال، ومجموعة يمنية يتدربون اغتيال الإمام يحيى.

واضطرب «الفضيل» لأن يهربه من اليمن، هاتماً ثلاث شكائر معينة بالنهيب، يتجول بين الدول، وترفض جميعاً أن تستقبله.. ثم قيل أن البنا

الانقلاب، ونشرت أسماء الوزراء قبل أية جهة أخرى.. وكان هذا يعني بوضوح أنها تعرف كل شيء، وتقصد وراءه.

شعوب إلى فلسطين

ففي عام ١٩٤٧ دعا الإخوان إلى دعم الفلسطينيين، وجميع التبرعات للشراء السلاح، وأقيمت دعائية كبرى في طرول البلاد وعرض هذا لهذا الفرص، وخدم الناس في الدعوة، بينما الينفد هو استغلال الموقف لصالحهم، وقد تم هذا في عدة محاور:

- استخدام هذه الدعوة في خدمة انتشار نشاط الجماعة خارج مصر.
- جمع أكبر قدر من التبرعات في مصر.



المصدر : **هذا المجلد**

التاريخ : **١٠ أكتوبر ١٩٩٦**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

عضو
بالتنظيم
حمل
شيكارة
مملوءة
بالذهب
وتجول
على
الموانئ
العربية
للبحث
عن ملجأ

عليه الأموال والتبرعات من كل مكان
لشراء الأسلحة وإرسالها إلى فلسطين،
مع استبقاء جزء للجماعة، سواء كان
سلاحاً أو سلاحاً وما يبقي بدهمه، إلى
اللعازك في فلسطين.

وربما يكون العنف التنازلي لوصول هذه
الأسلحة والأموال دليلاً واضحاً على
الطريقة التي استخدمت بها تبرعات
الجهاد في فلسطين.. ففي عام ١٩٤٨
سادت البلاد فوضى فسادة هدفها
الحقيقي أن تنفذ الجماعة مخططاتها في
موعدده، فاستغلت دخول الجيش
المصري إلى فلسطين في شهر مايو
١٩٤٨.. ثم بدأت العمليات المعروفة «
قتل الخازندار، تفجير حارة اليهود،
ومحلات شيكوريل، وشارع فؤاد،
وتدمير الشركة الشرقية للإعلانات».

ووصل الأمر إلى ذروته.. وهذا أمر غير
معروف لمن هم خارج قيادات التنظيم..
في موسم الحج عام ١٩٤٨.. إذ عقد
حسن البنا اجتماعاً تاريخياً في مكة
حضره الشيخ أمين الحسيني
ومندوبون من اليمن ولبنان والشيخ
الصواف من العراق، والشيخ علي
طنطاوي من سوريا، ومندوبون آخرون
عن حركات أخرى. في هذا الاجتماع
أقضى حسن البنا لكل من الحسيني
والصواف بأنه يرى أن مصر جاهزة
الآن تماماً لمن يقطف الثمرة.. وأن
الفوضى وعدم الانضباط تسود البلاد..
وأن الجيش المصري مشغول في
فلسطين، فضلاً عن أن الحرب نفسها
غطاء جيد لتحركات الإخوان.. ولهذا
فإنه ينوي القيام بثورة شعبية شاملة.
وكانت الخطة التي شرحها البنا في
مكة تتركز على القيام بمظاهرات في أماكن..
مختلفة، ورفع عدد حالات التفجير..
والتي كما شرحنا من قبل كان قد كلف
بها كل من السندي ومجموعته وصلاح
شادي ومجموعته دون علم كليهما

— الستمثال تلك كحجة لشراء السلاح
وتخزينه.

— هجر للتدريب الشامل أمام سمع
وبصر الجميع.

في هذا الإطار، وكما هو معروف، أرسل
حسن البنا الصالح محمود شبيب إلى
فلسطين كأحد القوتين الذين يقومون
بالتدريب والتخطيط وعينه نائباً
للمرشد للشؤون العسكرية. وفي أكتوبر
١٩٤٧ أصدر حسن البنا تعليمات إلى
جميع شعبي الإخوان بالاستعداد
للجهاد. وسافرت الكتبية الأولى إلى أرض
فلسطين في العشرين من أكتوبر وقد
ضمت عدداً من المصريين في الأجهزة
التابعة للجماعة. قامت بدورها
بشن سلسلة مجموعات أخرى في معسكرات
خاصة، وشؤون السلاح.. جزء في مصر،
وجزء في فلسطين.

وانفقوا بنوا مع بعض القيادات
العربية على أن يقتصر الأمر في البداية
على العمل القذافي. وأن تكتفى الدول
بالدعم السياسي والديبلوماسي.

وفي هذا السياق كان فائد معسكر
الإخوان في فلسطين هو الشيخ محمد
فرغلي. وقد كان شيخاً زهرياً يملك عزبة
في المنطقة الغربية ضيقت فيها أسلحة
الإخوان. وقد أعدهم عام ١٩٥٤.. وكان
يسمونه في فلسطين ضابط اسمه أحمد
عبد العزيز — راشد جيش بالمعاش..
و«الاستاذ» محمود عيده الذي تدرب
داخل التنظيم الخاص وقيل إنه كان
صاحب الابتكارات عديدة في هذا الصدد.

من جانب آخر سافر حسن البنا للحج
في نفس العام، وكان الهدف هو لقاء
قيادات العمل في كل الدول الإسلامية،
فقتلوا من إظهار الإخوان بمظهر فخم،
والإيراز قوتهم. وفي نفس الوقت كان
يحاولوا بكل قوته الاستفادة القصوى من
مسألة جامعة الدول العربية، فانهالت



المصدر : **هنا الثورة**

التاريخ : **أكتوبر ١٩٩٤**

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بتكليف الآخر - وقال البنا إن هذا سوف يؤدي إلى شلل النظام الحكومي كاملاً.. بعدها يتم إلقاء القبض على مجموعة الباشوات، والاستيلاء على البلد.. ثم إقامة الخلافة.

ولم يكن البنا يفضي بهذه الأسرار لوجه الله، إذ سرعان ما ظهرت دوافع حديثة، ذلك عندما طلب منهم الدعم.. وقال إن مجموعة الإمام يحيى في اليمن الذين حاولوا القيام بعملية الإطاحة

بالإمام يمكن أن تعينه في مصر، بالإضافة إلى مجموعة من الموثوق فيهم من أولئك الذين نفذوا ثورة رشيد عالي الكيلاني في العراق. وأضاف: كما استعنا بمجموعة العراق في اليمن يمكن أن نستعين بهم في مصر لأداء هذا العمل الذي نهد له منذ عشر سنوات.. وخاصة أننا الآن لا نخاف الإنجليز لأن معنا وعداً بدعم من الأمريكان.

كانت تلك واحدة من النقاط الهامة في تاريخ العمل الدولي الانقلابي للإخوان. ولكنها فشلت..

فمن سوء حظ حسن البنا - الذي يقول عنه الإخوان إنه الإمام الشهيد - إن تلك اللحظة كانت مرصودة، ومراقبة.. فبعد دقائق من انتهاء الاجتماع طار شخص

بكافة التفاصيل إلى القصر الملكي في مصر.. وقبل وصول البنا.. وتوالت بقية الأحداث بسرعة، لأن الملك فاروق أحس بالخيانة، وقرر أن يدير هو شخصياً المعركة، بعد أن وصلت له معلومات الحجاز.. فتم إعلام النقراشي بإشبا بالقصة، وطلب منه التصرف بالتنسيق مع القصر.

فيما بعد تردد أن رئيس الوزراء قال لبعض الناس «يجب أن نحل هذه الجماعة» فقبل له: ياباشا لو فعلت ذلك سوف يغتالوك. فرد بنشء من الثورية: إن أي شخص يمكن أن يخاف إلا أنا.. فانا ابن ثورة ١٩١٩.

كانت خطة الاضطرابات قد بدأت

بالفعل قبل رجوع البنا بسلسلة الانفجارات، لكن الحكومة والقصر - معاً - ضربا الإخوان ضربتين متتاليتين أفقدت الجماعة زمام المبادرة.. والتصرف السريع. وكانت الضربة الأولى هي حادث القبض على السيارة الجيب التي كانت تضم أوراقاً غاية في الأهمية عن النظام الخاص بقياداته، وأسلحته، وكل شيء.. وهي للطرافة كانت في حوزة الأستاذ مصطفى مشهور داخل حقيبة في يده، وبالقبض على هذه المجموعة تم القبض على جميع قيادات النظام الخاص في القاهرة والأقاليم.. الرؤوس التي سوف يعتمد عليها في تنفيذ المهمة التي اتفق

عليها حسن البنا في الحج. وقد حدث ذلك بعد حضور حسن البنا إلى القاهرة في ١٥ نوفمبر. ثم ألقى القبض عليه هو شخصياً في يوم ٢٨، لكنه خرج بعد ذلك بقليل.

وكانت الضربة الثانية هي ضبط مخزن سلاح من أكبر مخازن السلاح في مصر داخل عزبة الشيخ فرغلي في الإسماعيلية، وإن كانوا قد قالوا إن هذا السلاح كان معداً لإرساله إلى فلسطين، ولكنه كان باقياً في مصر لإستعماله في ثورة الإخوان المخطط لها نهاية سنة ١٩٤٨.

هاتان العمليتان شلتا حركة



المصدر : **روز اليوسف**

التاريخ : ١٠ أكتوبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حسن البنا

أشعل

الصراع

بين

السندى

وصلاح

شادى

فتنافسوا

على قتل

المصريين

البنا في الحج، والغريب أن الشخص الوحيد الذى ظل يدافع عن الإخوان في هذا الظرف هو مكرم عبيد باشا. وفي نهاية الشهر أغتيل النقراشي باشا.. على يد عبد المجيد أحمد حسن، وكان المفروض أن يتم اغتيال إبراهيم عبد الهادى، وعبد الرحمن عمار، وكيل وزارة الداخلية، ولكن الظروف حالت دون تنفيذ ذلك.. رغم أن الخطة كانت محددة، ورغم تحديد أسماء القتلة: شفيق أنس، ومحمود كامل اللذين غادرا المكان بعد إغلاق باب وزارة الداخلية، وعدم حضور إبراهيم عبد الهادى أو عبد الرحمن عمار. حاول البنا بعد ذلك أن يهادن

الإخوان تماماً، ووضعهم في موقف الدفاع، ولأول مرة يظهر حسن البنا غير واثق من حديثه أو تصرفاته، فكان أحياناً يتبرأ من الأحداث.. وأحياناً أخرى يذهب إلى أحد السياسيين الذين كانوا عاجزين عن فعل أى شئ لمساندته في الأزمات التى تلاحقت عليه. غير أنه حاول تحريك بعض المظاهرات في الجامعة، ومنها التى حدثت في يوم ٤ ديسمبر في الجامعة بحجة المحادثات المقترحة بشأن الهدنة في فلسطين.. تلك المظاهرات التى تصدى لها البوليس بكامل هيئته بقيادة سليم زكى حكمدار القاهرة، والذى تم اغتياله في هذه

المظاهرة بإلقاء قنبلة عليه.

وفي السادس من ديسمبر صدر قرار بإعلان جريدة الإخوان المسلمين، وبذل البنا جهوداً دبلوماسية مستميتة حتى إنه اتصل برئيس الديوان الملكى إبراهيم عبد الهادى، وبعد أربعة أيام صدر قرار حل جماعة الإخوان المسلمين، وكان واضحاً أن النية متجهة إلى تصفية الجماعة بعد أن ظهرت خطورتها، وبعد التأكد من حجم الجهاز السرى من وثائق السيارة الجيب، والكشف الذى ضبط مع سيد فايز، والمعلومات التى وردت من اجتماع

الحكومة بأى ثمن لإطلاق سراح بعض المعتقلين ليتم الاستعانة بهم في تنفيذ ما قرر من ثورة، وقد تردد لذلك لجنة وساطة بين حسن البنا، والحكومة تضم صالح حرب باشا، ومصطفى مرعى بك، ومحمد النافى، ومصطفى أمين، والذين وصفوا بأنهم أصدقاء الطرفين. وقد كتب البنا كتاباً للحكومة واستنكر فيه اغتيال النقراشى باشا، وأعمال العنف التى صدرت من أجهزة الإخوان.. ولكن رئيس الوزراء إبراهيم عبد الهادى لم يقتنع بذلك خاصة بعد

محاولة تفجير قنبلة في أرشيف المحكمة بقصد حرق أوراق قضية السيارة الجيب، وهى العملية التى قام بها شفيق أنس.

ونقمت هذه الأحداث كما كان متوقعاً بقتل حسن البنا بترتيب من القصر، وهو خارج من دار الشبان المسلمين بالقاهرة، وكان قبل ذلك



بأسبوعين قد سحب منه مسدسه المرخص، وألغيت الرخصة، وقد تنبأ هو نفسه بأن عدم اعتقاله لا يعنى سوى شئ واحد.. هو الترتيب لقتله.. وقد تم ذلك.

كانت هذه نهاية الحديث المقتضب الذى حاولت به أن أبصر المسلمين من ماليزيا المتعطشين أن يسمعوا أى شئ عن هذه الجماعة، وقد كانوا مبهوتين جداً من الصورة التى أخذوها من مصطفى مشهور عن جهاد الإخوان، وأهدافهم، وكان لابد من تبيان أن هذا الجهاد، والحركة كلها ماهو إلا حركة إنقلابية تسعى إلى الحكم وتستعمل الإسلام كغطاء جيد جداً تجند به الشباب وتلهب حماسهم وتستغل نشاطهم بمنتهى السهولة باسم الإسلام.

وقد أنهيت حوارى مع الماليزيين بقصة من سجون ١٩٥٤، كان هناك فريقان داخل السجن.. أحدهما يقول للآخر «نحن بنى العباسى نجلس على الكراسى»، والمعنى أن حركة الإخوان تشبه العباسيين فى محاولتهم الاستيلاء على الحكم، والوصول لكرسى السلطة.

والواقع أن هذا هو الموقف الحقيقى للجماعة، التى تحاول دائماً الوصول للكراسى.. بنفس الخطة التى قررها البنا فى عام ١٩٤٨ مع اختلاف التفاصيل. ■

فى الأسبوع القادم
على عشاوى يكتب عن
مليونيرات التنظيم الدولى



المصدر : **روز اليوسف**

التاريخ : **١٧ سبتمبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مسلسل جديد وهام



على عشاوى

آخر قائد للمليشيات المسلحة يكشف

أسرار التنظيم الدولى للإخوان المسلمين :

**القيادة.. مليويئيرات
وأصحاب بنوك وتجار سكر
وشيوخ
يبيعون الفتاوى !**

الحلقة الرابعة



المصدر : **دور الميوس**

التاريخ : **١١ أكتوبر ١٩٩٤**

النشر والخدات الصدفية والمعلومات

وفيما بعد أقرن هذا الاجتماع
كيانا هاما برئاسة عبد الله
العقيل نفسه تحت اسم «مجلس
المساجد العالمي» أصبح ستارا
جيدا لأنشطة مختلفة.

في الكويت أسرع جميع الإخوان
والمؤسسات المتسامية التي يسيطر
عليها الإخوان للاجتماع، ودفع التبرعات
المطلوبة للاكتتاب في هذه الصندوق،
وخاصة أن المشاركة لا تعني فقط مكسبا
سياسيا، وإنما تحقيق مكاسب مالية
كبيرة.. ذلك أن الاجتماع كان عبارة عن
مجلس أعمال أيضا، حصل من دفعوا فيه
على مزايا عديدة وارتباطات وصفقات
ساوت أضعاف الذي دفعوه. ولمزيد من
التوضيح فإننا نقول إن شخصا - كمثال
- دفع بليون دولار، فحصل في المقابل من
أحد ممثل البنوك السديين حضروا
الاجتماع على ائتمان بعشرة ملايين،
بينما اتفق آخر على صفقة تجارية بمائة
مليون.

وهكذا كان في مجلس الأعمال هذه، أو في
اجتماع المليارديرات السديين هؤلاء.. كل

من: الشيخ يوسف القرضاوي مع ممثل
عن بنك فيصل الإسلامي، الملياردير
يوسف ندا «سويسرا»، الملياردير
إبراهيم صلاح وهو من سويسرا أيضا
وأحد أبرز العاملين في سوق الساعات،
والشيخ خالد بن محفوظ مدير البنك
الأهلي السعودي الذي ألقى القبض عليه
مؤخراً في الولايات المتحدة لاتهامه
بتبيد أموال بنك الاعتماد والتجارة ثم
أفرج عنه بعد الاتفاق على أن يدفع ٢٢٠
مليون دولار كترضية وتسوية لأوضاع
البنك، والشيخ محمد علي الرلجي -
رجل المال والبنوك السعودي المعروف،
ومحمد صلاح الدين - مصري - يملك دار
نشر عالمية وصحيفة تصدر في لندن،
ومندوب عن شركة دولة السعودية

الكويت ١٩٨٩.

هنا اجتمع مجلس مليارديرات
الدين.
أو إن شئنا الدقة ما يشبه
مجلس قيادة التنظيم الدولي
للإخوان المسلمين.

كانت ملامح الحركة قد
اتضحت جيدا في تلك الفترة من
منتصف الثمانينيات.. وكان
التنظيم يلعب أدواراً مختلفة في
مناطق عديدة من العالم. بداية
من الحرب التي يساهم فيها
أممساء التنظيم في أفغانستان،
وحتى السودان حيث كان هناك
مهمه الطريق لإنجاب مولود
الطسرف في الجزائر ثم في
السودان.. ومصر، وكانت هناك
خطط طموحة للغاية في أماكن
أخرى عديدة.

ولهذا لم يكن غريبا أن يدعو
الشيخ عبد الله العقيل، وهو
مسئول رسمي كويتي في وزارة
الأوقاف، سبق أن تحدثنا عنه في
الحلقة الأولى لمؤتمر موسع
لقيادات التنظيم، ليس فقط
لمناقشة الأفكار الخاصة بالخطط
المقبلة.. ولكن لتنظيم حركة
الأموال وارتباطها، وتعاونها
بشكل عالمي.. وجمع تبرعات
تكون نواة لإنشاء صندوق يمول
الحركة الدولية، وينفق على
النشاط، ويساعد الجماعات
المختلفة، ويتحول بمضي الوقت
إلى ما يشبه مؤتمر الكنائس
العالمي.

عبد الله
العقيل..
جمع
«ليار
دولار في
اجتماع
واحد
بالكويت

محمود
أبو السعود
هرب من
مصر إلى
ليبيا وأنشأ
أول بنك
إسلامي في
باكستان



المصدر : روز اليوسفي

١٢ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الخليجية والمخابرات الأمريكية.. وخاصة أن رجال المال وفروا له الأسلحة من جميع أنحاء الأرض.. وهي عمليات لم تكن كلها لوجه الله، ذلك أن عملية توريد السلاح وفرت في المقابل أرباحا بالمالين للوسطاء بين التجار ودول الخليج والمخابرات الأمريكية والتنظيم الدولي.

وبالمناسبة فإن السلاح يعتبر مصدر ربح هاما في الأسواق الدولية، يلي

مباشرة تجارة المخدرات.. ثم البترول والسلع الاستراتيجية الأخرى « السكر والأسمدة والزيوت » والأحجار الكريمة واليورانيوم.. وكلها أنشطة عمل فيها رجال المال الذين يقودون التنظيم.. وهي كذلك أنشطة لا يجوز العمل فيها بعيدا عن ألمانيا التي تسيطر عليها، وكلها من اليهوه.

ولكن كيف تمكن هؤلاء من استثمار الدين لتحقيق كل هذه الثروات؟ إنه سؤال هام آخر يقتضى بنا أن نعود للقصة من نقطة مختلفة.

وعندما أروى هذه القصة فإننى أفضل أن أبدأها بذكر مبدأ راسمانى معروف في أوروبا جيدا يقول:

get Rich, as fast as you can, as much as you, can by any was you can:

وترجمته «حقق الثراء بأسرع ما يمكن، وبأكبر قدر ممكن، وبأى وسيلة كانت».. إنها حكمة وعاما الإخوان جيدا منذ خرجوا إلى العالمية بعد محاكمات ١٩٥٤، ثم بعد الإفراج عنهم في ١٩٧٤.

كان أول من خرج من مصر سعيد رمضان، أقرب المقربين إلى الشيخ حسن البنا، وزوج ابنته وفاء، والذي كان المرشد يعده ليصبح وزيرا للخارجية في أى حكومة يشكلها الإخوان المسلمون.

وقد اتجه سعيد إلى الأردن فضاقت به، وسافر إلى سويسرا، وأسس هناك المؤتمر الإسلامى، وأصدر من هناك مجلة «المسلمون» بعد أن كانت تصدر من مصر. وفي سويسرا تمكن من أن يمارس الدور الذى كان يلعبه به - وزير

تربطهم ماليا بمؤسسات الإخوان.. وعلى الصفقات التى يمكن عقدها في هذا الاجتماع، وبين هؤلاء خالد بن محفوظ صاحب الاستثمارات المنتشرة في كافة أرجاء العالم.

ويشير هذا بوضوح إلى مدى اتساع تأثير القوى المساندة للطرف، من خلال اختلاط أموالها بمصالح الاستثمارات الخليجية وأموال بعض الأمراء وشيوخ المال الذين يتحركون باستراتيجية دولية عامة، وهو ما يعنى أن الدين لم يعد وحده هو الهدف، وأن المسألة لم تعد فقط حلما سياسيا يمكن الاستعانة بالمطرفين لتنفيذه.. وإنما الأمر أكبر من هذا بكثير.. إنه المال.. إنها المليارات.

وعموما فإن هذا الاجتماع تم الاكتتاب فيه بترعرات مبدئية قدرها مليار دولار، لكن رجال المال عقدوا على الهامش صفقات بالمليارات، وعلى الجانب السياسى تم الاتفاق على تمويل نقط الصدام في العالم الإسلامى عن طريق مزيد من التبرعات من جميع دول الإسلام، واستغلال ذلك في تنفيذ أغراض التنظيم، ومساعدة الحركات الصغيرة في البلاد غير الإسلامية.. ودعم أفغانستان سياسيا وديبلوماسيا وماليا.. وخاصة أنها نموذج صارخ يمكن تكراره في أماكن أخرى، لا سيما في حالة امتزاج مصالح التنظيم مع مصالح الولايات المتحدة.

ويمكن فهم خطورة هذا الأمر إذا أدركنا أن المليارديرات بعد هذا الاجتماع دشّنوا تشكيل دار المال الإسلامى برئاسة الأمير محمد بن فيصل كرئاسة لجميع بنوك فيصل في العالم. يساعدهم في ذلك مجموعة الفتاوى التى تصدر عما يسمى بالهيئة الشرعية للبنك - على رأسها القرضاوى والسالوس، والتى كانت تسمح بسيولة العمل المالى والاقتصادى دون تردد.

وأسفر الاجتماع كذلك عن تدعيم أسامة بن لادن، الذى أصبح همزة الوصل بين المتأسلمين والمجاهدين في أفغانستان.. وبين كل من الحكومات

لصاحبها الشيخ صالح كامل، ومندوب عن البنك الإسلامى في باكستان، ومندوب عن الجماعة الإسلامية هناك، ومندوب عن البنك الإسلامى في ألمانيا الغربية، وأسامة بن لادن، وأبور إبراهيم مندوبا عن المنظمة في ماليزيا والبنك الإسلامى هناك، ومعين صديقى عن الحركة في أمريكا، وعلى السدوى من الهند، والشيخ على السالوس - مصرى - ممثلا للبنك الإسلامى في قطر، ومندوبون عن الحركات في القلبين واندونيسيا واليابان.

وقد يثور سؤال في ذهن من لا يعرفون صدى كل هذا الاهتمام بالحركات في الدول غير الإسلامية.

وهو سؤال هام، الإجابة عنه تتركز في أن هذا التنظيم يرى أن العمل في دول لا تنتشر فيها المسيحية أو اليهودية أسهل



بكثير. فضلا عن أن تدعيم حركة مثل تلك الموجودة في اليابان يعنى في المستقبل ملايين طائلة.

نعود لاجتماع الكويت.

كان كل رجل في هذا اللقاء له وزن بالملايين، ويمثل ما هو أكثر من ذلك، وراء مؤسسة سياسية أو مالية ضخمة، ولهذا بدا أن ذلك استعراض للقوة المتسلطة، رغم أن بعضا ممن حضروا ليسوا إخوانيين.. إلا أن هؤلاء كانوا حريصين على المصالح التى

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ١٢ سبتمبر ١٩٩٤

الخارجية - فوطد اركان القاعدة
الإخوانية في أوروبا، لاسيما سويسرا
التي أصبحت منطقة جذب للمهاجرين..
فدعم علاقاته مع رجال السياسة
المؤثرين، سياسيا وماليا في السعودية
والخليج، الذين كانوا أعد مصادر
التمويل المهمة للنشاط في أوروبا.

في اتجاه آخر كان بعد من الإخوان
يهاجرون هرباً من مصر إلى «ليبيا -
السوسني».. وقد كانت بكرة في حاجة
لأي نوع من المصريين، فاستغلوا هم هذا،
واستطاع بعضهم أن يصل إلى مستويات
كبيرة في دنيا المال والاتصالات الدولية،
على رأس هؤلاء كان الدكتور محمود أبو
السعود، وهو استاذ اقتصاد تخصص

فيما أطلق عليه الاقتصاد الإسلامي. عمل مستشارا للشركات البترولية العاملة في ليبيا. فأنشأ من هذا الموقع شبكة علاقات واسعة للغاية، إلى أن خرج من ليبيا، وأسس أول بنك يرفع شعاره: الاقتصاد الإسلامي في باكستان تحت رعاية ومساندة أبو الأعلى المودودي - زعيم الجماعة الإسلامية الراحل.. ولهذا أطلقوا عليه هناك وصف «أبو البنوك الإسلامية».

إنني أذكر كيف حصلت لمحمود أبو السعود على قرار من المرشد السراةلي حسن الهضيبي ليكون مشغولاً عن الحركة الإسلامية في العالم.. ويتذكر سلمت هذا القرار للمستشارين عن الإخوان في السعودية كي يبدأ تنفيذه، ولكن هذا القرار لم يخلق امبراطورية محمّدية أبى السعود، وإنما الذي دفعه للأمام

المالى وعلاقاته التى جعلته يتمكن من الحديث والتفاهم مع أى مسئول فى أى دولة بمنطقة الشرق الأوسط، وكانت تلك نقطة تحول.. إذ كان الإخوان يقفون فى موقف الضعفاء واستجداء المال.. واستطاعوا أن يغير هذا الأسلوب، ويتحدث بمنزلة المصالح المشتركة.. وبذلك أصبح التنظيم مشاركا فى المكاسب، وليس مجرد متلق للمهبات والعطايا.. فزادت الأموال.

إن هذا هو المبدأ الذي القاعد الاقتصادية للتشريع. يقول الرجل الذي لئن تلك الدول لم تكن في هذا فهدمها جميعاً، حتى أصبحوا من سجون رجال المال في العالم، باستغلالهم الإسلام الذي فزع أبواباً مختلفة.

وتحولت الآية الكريمة «إن أكرمكم عند الله أتقاكم».. إلى إن أكرمكم عند الله أغناكم.

وقد كانت ليبيا كذلك نقطة انطلاق تلاميذ أبو السعود الثلاثة: عز الدين إبراهيم، ويوسف ندا، ويوسف علي يوسف» كواد النظام الخاص الذين هربوا من مصر عام ١٩٥٤، واستقروا في ليبيا بعض الوقت.. ثم سافروا في اتجاهات مختلفة.

وأما عن الدين إبراهيم فقد استقر في الخليج، وأصبح مسئولاً عن الإخوان هناك، وحقق ثروة لا بأس بها بالتعاون مع المؤسسات الإخوانية الدولية.

وأما «اليوسفين» ندا وعلى فاصبحا من كبار رجال المال في أوروبا، إلى درجة أنه يشار الآن ليوسف ندا على أنه الملياردير المعروف، الذي له ارتباطات مالية مع

عديد من المؤسسات في العالم، وهو نفسه الذي حصل في عام ١٩٧٥ على عقد يحتكر بمقتضاه توريد السكر إلى المملكة السعودية كلها، خلال عام، وهو عقد ضخم للغاية يكفى جداً لأن يصبح مليارديراً.

وقد عرفت هذا خلال زيارة للسعودية. وتذكرت كيف أن سيد قطب أرسل تحذيرا للسعودية لمنع التعامل مع يوسف ندا.. لأن «ارتباطاته المالية جعلت له علاقات مشبوهة».. وقلت هذا لأحد الإخوة هناك، فسخر مني، وقال كيف كنتم تحذروننا من واحد من أغنى أغنياء العالم. وقلت لنفسي إن القاعدة الآن هي «إن أكرمكم عند الله أغناكم».. وعموما فإن يوسف ندا، ليس

وعموماً فإن يوسف قداء، ليس

عبد الله
الجليل
زكاة صان
في حمام
تكنسي
حمامات
لحنتي
في حمام

إبراهيم
صلاح
مبارك
في
موق
السماحة
في
موق

عبد
اللطيف
الشریف..
اعتمد في
صناعة
البلاستيك
على
دراسة
جاسوس
ألماني



المصدر : **روز اليوسف**

١٢ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

**سعيد
رمضان
تزوج
وفاء بنت
حسن البنا
ويحمل
بمنصب
وزير
الخارجية**

حقيقة الأمر صارت «القوى الحليفة».. حتى لو كانت مؤسسة مالية يسيطر عليها الصهاينة، يربطون بها مصالحهم تدريجيا حتى تتطابق المصالح.. ذلك انهم لم يعودوا كوادد سانحة لا تغير افكارها، وإنما يتنازلون كثيرا،

ويحاولون اللقاء مع المصالح في منتصف الطريق.. سواء كان ذلك بطريق مشروع أو غير مشروع، فالذين عاشوا خارج مصر عرفوا كيف يقدمون الرشاوى والعمولات وكيف يتعاملون مع ما يسمونه بالبنوك الربوية، وكيف يتنازلون عن أصل من أصول الدين، ثم يجدون في كل موقف فتوى تسهل لهم الطريق.. فتاوى لا تعلن على الناس.. فتاوى خاصة بهم.. يطلقون عليها وصف «الفتاوى الحركية» التي تضطرهم إليها الظروف.

وبالتالي فإنهم من أجل أهدافهم يمكن أن يدوسوا كل شيء بأقدامهم. تعود إلى رحلات الهروب التي بدأ منها الإخوان رحلات المليارات.. فبعد ١٩٥٤ هرب إبراهيم صلاح، وهو من إخوان الغربية، الذي تكاد ملامحه تطابق ملامحي حتى أن بعض الناس في المؤتمرات كانوا يعاملونني على أنني هو.. والعكس بالعكس.. وقد كان قريبا من قيادة النظام الخاص في القاهرة استقر في سويسرا، وبدأ العمل مع سعيد رمضان، فبعد أن قام غالب همت بتأسيس المركز الإسلامي في دوسلدورف بألمانيا، وهو سوري الجنسية.. قام إبراهيم صلاح مع سعيد رمضان بالسيطرة على المركز قبل أن ينشقا على غالب همت ويفتتحا مركزا آخر في ميونيخ، وهو المركز الذي أصبح له دور خطير في توجيه الحركة وسوف نشرح ذلك فيما بعد.

في إنجلترا، كان هناك محمد فتحى عثمان، وهو كاتب وأديب معروف بين الإخوان، كان الرجل الثانى بعد سيد قطب الذي يلعب دورا في توجيه السياسة الإعلامية للجماعة، ثم في

مليارديرا يملك المال فحسب، لكنه أيضا يعيش رفاهية المال بكل معنى الكلمة.. فقبل عدة سنوات.. حوالى ثلاثة أعوام.. دعا ممثل كافة الحركات المتأسلمة في أنحاء الأرض إلى حفل زفاف ابنه على كريمة الأستاذ عصام العطار الذى أقيم في فندق فاخر، وقد حضر هذا الحفل من مصر مصطفى مشهور، الذى انتهر في الفرصة كذلك ليحضر اجتماعا عقد على هامش الزفاف للتنظيم الدولى لبحث آخر المستجدات على الساحة، وعلى رأسها التعامل مع مشاكل أفغانستان بعد خروج القوات السوفيتية.

في هذا الصدد تقرر إيفاد مصطفى مشهور إلى أفغانستان ليقود وساطة بين القوى المتصارعة، وليحاول إنهاء الحرب الأهلية.. وقتل المسلمين بأيدي المسلمين.. وهى الوساطة المستمرة حتى الآن، وهى أيضا الحرب المستمرة حتى الآن:

وكانت حرب البوسنة قد بدأت، فتناقش اجتماع حفل الزفاف في كيفية تهريب السلاح إلى داخل البوسنة.. واستغلال ذلك الستار في شراء المزيد من السلاح، واقتطاع جزء منه لنقاط مختلفة من العالم منها الجزائر. وشكلت لجنة للإشراف على ذلك الأمر.

غنى عن القول، وهو الأمر المثير، أن هذه الاجتماعات مخترقة من أجهزة الأمن الغربية.. وأن جميع الأخبار معروفة.. وجميع أنباء اللجان مسجلة، بل إن توجيه القرارات له احتمالات كبيرة قائمة وخاصة أن هناك حجة فضفاضة تدعم ذلك.. وهى «أن من الضروري تأمين هذه اللقاءات لإتمام العمل، وحتى لا يتعرض أحد لخطر»!

إذن حتى الزفاف كان مناسبة لعقد الصفقات.. السياسية والمالية. والواقع أن أعضاء هذا التنظيم الذى يشبه في سلوكه نوادى الروتارى، صاروا يعملون الآن مع ما كانت توصف من قبل «بالقوى المشبوهة».. إنها الآن في



المصدر : روز اليوم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٢ سبتمبر ١٩٩٤

هؤلاء.

هناك كذلك عاش عبد المعز عبد الستار ويعيش الآن في مصر، والشيخ المليونير المعروف والمتجول في أنحاء العالم يوسف القرضاوى.

والى الإمارات العربية سافر المرحوم رجاء النقاش - شخص آخر غير رئيس تحرير الكواكب، زوج ابنة عبد الرزاق هويدى - وعز الدين إبراهيم.

هنا أنا لست بحاجة لأن أقول إن الأسماء المذكورة ليست تلك الأسماء العادية المتناثرة هنا وهناك وإنما الأسماء التى عملت فى التنظيم الدولى وأفادت واستفادت وربحت، وصاروا جميعا مليونيرات إن لم يكونوا مليارديرات.. ذلك أننى فى أثناء إعداد هذا

الفصل قررت ألا أكذب عمن نقل ثروتهم عن خمسة ملايين جنيه.

ولنمض مع بقية الأسماء.

هناك أيضا مصطفى العالم، من ميت غمر بالدقهلية، وهو رجل سمين للغاية، كان يركب الموتوسيكل بملابس الجواله والشورت، له لحية طويلة، ويمسك فى يده عصا.. وكان مسئولاً عن توريد ثلاثة أرباع السلاح للإخوان فى فلسطين ثم فى القنصة.. حتى أننى عندما احتجت للسلاح فى قضية ١٩٦٥ أعطيت له قائمة بما أريده، فاشتراه من السودان، وهو مدرس أزهرى ابتدائى، توفى منذ عامين عن ثمانين سنة.. بدأ حياته فى جدة بأن كان يعيد تعمير المساجد المهجورة.. مسجداً كل أسبوع.

وعشماوى سليمان الذى كان بوصفه.. بأنه فتوة النظام الخاص، وهو من ميت

ناتى بعد ذلك لقيادات التنظيم وكوادره.. وبالطبع مليونيراته.. فى الخليج.. هؤلاء الذين بدأوا الرحلة فى ٥٤ أو ٥٦ أو ١٩٧٤ لا يمكن حصرهم، فأعدادهم كبيرة للغاية.. ولذلك فإننى أذكر هنا بعضهم على سبيل المثال فقط. فى السعودية يعيش الشيخ مناع قطان، وهو مدرس سابق، من المنوفية، سافر فى عام ١٩٥٤ فى وقت بدا فيه أن المملكة بحاجة إلى هذا النوع من الناس. وفى نفس التوقيت سافر عبد العظيم لقمة المقاول المعروف.. ثم صالح غانم.. الرجل الثانى فى المسئولية عن إخوان السعودية بعد مناع، وهو أول من أدخل المصارعة اليابانية إلى مصر فى عام ١٩٤٠، وكنت من الذين تعلموها على

يديه، وقد درسها فى الكلية الحربية ثم فتحى الخولى - مدرس ومحمد صلاح الدين - صحفى - وصالح الشربيني - الذى يعتبر نموذجاً مختلفاً للغاية.. لقد كان من أغنياء المنصورة، أعطى للدعوة الإخوانية أكثر مما أخذ، وأنا أصفه بأنه أسطورة فى تربية الشباب، وكان ينفق من أمواله التى كسبها فى السعودية حتى مات. إنه نموذج من الفئات التى خدعت فى فكر الإخوان.

فى قطر، هناك سليمان السقاوى، وقد عاد بعض الوقت إلى مصر، فبنى معهداً أزهرياً فى بلده كوم النور.. أعطاه للأزهر ليشرف عليه، بينما هو يرأسه. وهى الفكرة التى ينفذها أغنياء الإخوان العائدون من الخليج، ليضمّنوا مكانة لهم بين الناس، وليبدعوا التجاليف مع الأزهر الذى تتفطّح مؤسسته بفرض

رئاسة تحرير جريدة الإخوان المسلمون عام ١٩٥٤. بعد أن استقر به المقام فى بريطانيا، وبعد أن أقام الخلايا، صارت له مكانة خاصة فى توجيه هذا التجمع.. وكان فى ذلك مثالا للرجل الذى يقدم التنازلات ويتقدم إلى منتصف الطريق من أجل المكسب حتى أن سيد قطب قال عنه: «إن محمد فتحى عثمان صار فى ركب المستشرقين» يكتب ما يرضيهم ويساعد الأفكار التى يبثونها فى الفكر الإسلامى.

وقد أصبح عثمان رئيساً لتحرير

مجلة «أرابيا» فى لندن، وأشرف على إصدار مجموعة من النشرات فى كل دولة.. مثل نشرة «الدعوة» التى عرفت فى مركز النمسا.. ولكن تلك قصة طويلة أخرى.

بعد ١٩٥٤، وتحديدًا فى عام ١٩٥٦، أى بعد الإفراج عن المعتقلين.. اتجه الإخوان للهجرة نحو أمريكا، ومنهم عثمان تثنى، وسهير سعد الدين، والدكتور مجدى زهدى.. وهو مهندس مصرى يعمل الآن أستاذًا فى الجامعة ومن أعمدة عمل الإخوان فى الولايات المتحدة، وعبد العزيز شرارة.. وهو مدرس ابتدائى من الشرقية، درس الهندسة، وحصل على الدكتوراة، ثم حصل على دكتوراة أخرى من ألمانيا، ومن كبار الأساتذة الآن فى جامعة أوكلاهوما.. ومعهم الكاتب والفكر - الذى فصل من الجماعة مع الشيخ محمد الغزالى - والسيد سابق - الكاتب عبد المتعال الجابرى، وكان أزهرياً من النظام الخاص، استقر فى نيويورك، فضلا عن الأخوين محمد ومحمود سالم ويعملان فى رئاسة المنظمة.

هؤلاء جميعا سافروا لأمريكا وأسسوا الحركة هناك، وأنشأوا فروعاً فى الخمسين ولاية.. وكانهم أقاموا تنظيمات فى خمسين دولة.. وكلهم من أصحاب الملايين، لأن هناك علاقة طردية بين نجاح التنظيم ونجاحهم الشخصى.. كلما حقق أحدهم إنجازاً انعكس على الآخر.



المصدر : **الموقف**

١٩٩٤ - ١٢ - ٢٧

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أحمد

الريان

ممن

الإخوان

المسلمين

في

اقتصاد

مع

وجها

التي

في

مهدى

عاكف

سخر من

فقري

وقال:

«إخوانك

يعيشون

الآن في

التصور

اليونير

سليم

سحاب

تربية

رياضية

يستضيفه

التليفزيون

المصري

بالماء

الكويت من الجيل الاحدث عشرى
عبدالسلام الذى كان معى فى النظام
الخاص بالجيزة، ويحيى حسين الطيار
الذى هرب بطائرته إلى السودان عام
١٩٦٥ وطلب اللجوء السياسى.

دعونا الآن نعود إلى أوروبا.. فرنسا
بالتحديد، إلى حيث هاجر الشيخ على
إسماعيل، شقيق عبدالفتاح إسماعيل
الذى أعدم فى القضية التى اتهمت فيها
عام ١٩٦٥، وقد تولى الشيخ على إمامة
المسجد الكبير فى باريس إلى أن توفى منذ
سبع سنوات. كما استقرت هناك حميدة
قطب مع زوجها.. والتى اظن انها
مسئولة عن مشكلة الحجاب القائمة الآن
فى فرنسا.

ولا يفوتنى ان اتحدث عن الملياردير

الكويتى عبد الله العلى.. وأخيه
عبد العزيز العلى، والأخير افتتح فى مصر
معرضا للسيارات، خصيصا حتى يعمل
فيه محمود زينهم بعد أن ضاقت به
الأحوال واضطر أن يعمل مصارعا
محترفا. ولعل من المهم أن أذكر قصة
تعود إلى عام ١٩٥٤، حيث كان عدد
المعتقلين كبيرا للغاية.. وتعيش أسر
عديدة فى حالة سيئة، فما كان من الشيخ
عبد الله إلا أن أرسل زكاة ماله فى عام،
لتفطى احتياجات هذه الأسر فى تلك
السنة.. واستمر الوضع على هذا الحال،
إلى أن حدثت سرقات، وفاجت راحة
التوزيع غير العادل لأن أغلب القادة
كانوا يستأثرون بالمعونات.

وما الشيخ عبد الله إلا واحد من رجال
الخليج الذين ارتبطوا بالتنظيم
الدولى.. وهناك غيره كثيرون.. عقدت

خرقان - المنوفية -

وعلى فودة نيل - مدرس.. كون ثروة
ملحوظة.

والشيخ المعروف السيد سابق.

ومحمد قطب - شقيق سيد قطب -
الذى لم يزل يربح من عائد نشر كتب
أخيه، ولم يزل يطالب دار نشر فى مصر
بما يعتقد أنه لم يأخذه من هذا العائد..
فضلا عن أرباح كتبه هو.. لخصيا..
والتي تعتمد فى توزيعها على اسم أخيه
الراحل وأفكاره.

والدكتور على جريشة، المستشار
السابق فى مجلس الدولة.

وأحمد عبد المجيد عبد السمیع، الذى
كنت متزوجا أخته، ثم طلقوها منى فى
السجن.. عمل لفترة فى مركز النمسا..

والمليونير «م. هلال» الذى عمل فى
توظيف الأموال وكان يرى - وهو نفس
منطق أحمد عبد المجيد - أن تهريب
الأموال من وإلى مصر يضر بالاقتصاد
وذلك خير. ومعه فى نفس الفكر بطل
عمليات المقاصة سيد أبو عجوة - تاجر
قماش من ميت غمر، وأحمد الريان.

وفى الكويت: من الجيل القديم،
عبد القادر حلمى الذى كان يعتبر من
أبناء ركاب الكاديلاك كما كان يطلق عليه
فى الجماعة، ربما يكون من القليوبية،
عمل مستشارا فى الكويت، وسجن فى
العنبر رقم «٥» معى.. وكان ياكل
الشيكلاتة ثم يتناول بعدا الفستق
الملح. ومعه كذلك محمود أبو شلوع
الذى كان مع فتحى البوز ثنائيا متميزا
فى الجامعة وقت كان يشرف على العمل
فيها حسن دوح، ثم على صديق.. وفى



المصدر : روز النيويورك

لنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٢-١٠-١٩٩٤

ويفتش مكتبه من آن لآخر.. فلما علم بذلك غضب المليونير خليل، وترك العمل لفترة، ثم ذهبوا إليه وقدموا الترضية الملائمة.. حتى أصبح فوق رأس تلك المجموعة التي ربما تفوق استثماراتها المليار جنيه.

في ذات السياق يمكن تصنيف التاجر المعروف عبده مصطفى أبو شمة، تاجر السجاد الذي له أعمال واسعة في جميع أنحاء العالم.. وقد جاءنا ذات مرة إلى الولايات المتحدة، والتقى على جعفر والدكتور أحمد صقر وقدم نفسه لهما باعتباره ممثلاً للجمعية الشرعية، وكان الإخوان بدأوا مخططهم داخل الجمعية عن طريق أبو شمة وآخرين، فابتلعوها، وحولوها إلى أحد منافذ النشاط الديني لتجنيد كوادر جديدة.. ويعلم الله حجم أموال هذه الجمعية وما يذهب منها للإخوان المسلمين.

إن هؤلاء هم الذين يتخطون حاجز المائة مليون.. أما من هم أقل من ذلك فكثيرون. ومنهم الدكتور أحمد الملط ومصطفى مشهور الذين يملكون بعض المزارع والاستثمارات، وهناك أسرة الإخوة عاشور، أصحاب دار نشر إسلامية، تباع كتبهم في الخليج بكثافة لأنهم يدفعون بسخاء لمن في يدهم توزيع الكتب.

ولكنني أعود مرة أخرى لمن يقترعون من حجم «الأفبال».. هل أبدوا غير مرتب؟! ربما ولكن فيض القصة لا يمكن السيطرة عليه.. ولهذا فإنني أنتقل من مصر لأتحدث عن مصرى آخر في السعودية هو الدكتور محمد الشما، الذي كان قد شارك أحد رجال المال المصريين في أمريكا.. في مصنع للطوب الأسمنتية.. بمعاونة من الإخوان، مما جعل إنتاج هذا المصنع محجوزاً دائماً حتى قبل أن ينتج.

إنه حديث بطول من الثراء الهابط من جميع الجهات، الذي يحول من يريد إلى طغاة.. كما أظفهم من قبل العبادة فاستقلوا بها عن الناس. ومثال لذلك قابليت الأستاذ محمد مهدي عاكف ذات

بالفعل.. ولكنهم لا يقارنون بمن هم في الخارج.. كما أنهم ليسوا بنفس العدد، لاسيما أن بعضهم وضع استثماراته مع استثمارات أعضاء التنظيم في الخارج. وعلى رأس هؤلاء الملياردير «عبدالعظيم».. وأغلب أمواله ليست هذا، وهو يقدم الدعم المالي كلما طلب منه ذلك، وله مساهمات مع استثمارات الحركة الدولية، وبينه وبين شيوخ الخليج بعض الأعمال وخاصة أنه عمل في تلك الدول فترة طويلة وتربطه بها صلات عميقة.

ومنهم «م. هلال». الأخ الأكبر لـ «م. هلال» مليونير توظيف الأموال في السعودية.. عضو في مجالس إدارات شركات كبيرة وبك إسلامي في مصر، لديه مساحات شاسعة من أراضي الاستصلاح. ويحاول الآن أن يورث أولاده مناصبه في هذه المجالس، بعد أن كبرت سنه واكتفى بدور الحكيم الناصح، وهو وثيق الصلة بالجماعة في مصر، مع مراعاة أن التنظيم الحديث للإخوان في مصر فصل بين من يقومون

بالنشاط ومن يقومون بحركة المال.. حتى لا يتأثر الثاني بالهيار الأول في وقت ما.

وأما المليونير الثالث فهو «محمد. ش. خليل»، وقد كتبت عن قصته في الحلقة الأولى باعتبار أن حكايته كانت جزءاً من الصقفة بين الإخوان ومصطفى أمين.. وقد بدأ بشركة مع كل من صلاح شادي ومحمد مهدي عاكف.. ويملك الآن قرية سياحية ومجموعة شركات، وكثيراً ما يستضيفه التلفزيون باعتباره رجل أعمال مرموقاً في البرامج الاقتصادية.

كانت بداية محمد خليل بأموال الجماعة، بشرط فصلها عن النشاط السياسي، وبحيث تستقل بنفسها كشركات تجارية واستثمارية بحتة، والطريف أن صلاح شادي - شريكه الراحل - لم يشأ أبداً أنه كان ضابطاً، رغم أن بينهم ثقة كاملة.. ولذلك عين موظفاً عند خليل ليتجسس عليه

معهم الصلات ووثقت، لاسيما الرجال التاجرين دولياً، ومنهم «ع. ف.» تاجر السلاح، و«و. بن. ط.» تاجر المواد الغذائية الطامح لأن يسيطر على كافة الأسواق الدولية في هذا المجال، وصاحب سلسلة هائلة من السوبر ماركت في السعودية.. وغيرهم.

ولم يكتف الإخوان بهذا، ذلك أن أحد أغنياء السعودية تخصص في شراء البنوك الخاسرة في الولايات المتحدة، ثم إعادة بيعها مرة أخرى بأرباح طائلة.. والقصة تبدأ بانخفاض أسعار أسهم بنك ما إلى حد متدنٍ للغاية.. فيدخل هذا الثرى ليشتريه، ثم يودع الإخوان ودائع كبرى فيه حتى تعود الثقة إلى أسهمه.. فيباع، ثم يسحبون ودائعهم من جديد.

وقد اعتبرت تلك العملية في الولايات المتحدة محض احتيال، لكن الجريمة لم تثبت قانوناً، وخاصة أن معهم كوكبة من المحامين الناجحين.

إنه نموذج من الأعمال غير التنظيف التي يمارسونها كل يوم، ويكسبون منها كل يوم، رغم أنهم يروجون لحرمة التعامل مع تلك البنوك، ويخلفهم فرقة من أصحاب الفتاوى الذين ينهون لهم المكسب ويقبضون الثمن، فيتحقق فيهم حديث الرسول ﷺ: «إني أخاف عليكم الدنيا أن تبسط عليكم كما بسطت على الذين من قبلكم فتفسدكم كما فسدتهم» - صدق رسول الله ﷺ.

وبالمناسبة، مناسبة الحديث عن البنوك، فإن الجميع يعرف قصة البنك الذي تأسس في بداية الحرب الأفغانية بأموال الخليجية ليكرن ممولا للعمليات الحربية تحت اسم «بنك الاعتماد والتجارة».. وقد انهار بفعل فاعل بعد أن انتهى دوره، فتمت سرقة وتوزيع أمواله في فضيحة دولية لم تخمد بعد.

نأتى إلى أغنياء الإخوان في مصر. إنهم مليونيرات حقاً.. وأغنياء



المصدر : روز الميوسوف

١٢ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يوسف ندا

دعا جميع

قيادات

التنظيم

لحفل

زفاف ابنه

في

سويسرا

عبد

أبو شمة..

تاجر

سجاد

يسيطر

على

الجمعية

الشرعية

لصالح

الإخوان

مرة في جدة، وبعد كلمات المجاملة سالني عن عملي، وأين أقيم.. فقلت في شقة صغيرة: «غرفة وصالة». فضحك معلقاً: «غرفة.. إن إخوانك الآن يعيشون في القصور. فرددت بإذني أحمد الله على نعمته.. الذي جعلني لا أنظر أبداً لما في أيدي الناس.

وكيف أنظر لما في أيديهم، وأغلبه جاء من مال الناس.. ذلك أن صناديق التبرعات لأفغانستان كانت تنتشر في كل مكان بالملكة.. ومن بعدها صناديق البوسنة. وكانت ولم تزل الأموال تجمع بسخاء وترسل إلى جهات الإنفاق.. بعضها إلى جهات القتال وأغلبها لصانح الأنشطة السرية والحسابات الخاصة.. أو أن تسرق بكاملها في أحوال أخرى.. إنه أمر يذكرني بما كان يحدث في أموال فلسطين والفنائه التي جمعها الإخوان منذ سنوات طويلة.. نفس المنطق.. ونفس السداس الذي غطى عمليات واسعة لشراء السلاح لصالح الجماعة.. أو ليست هذه سرقة.. رغم الفتاوى التي تبرر ذلك. إنها المأساة التي جعلت من الإخوان فرقة إسلامية، عزلت نفسها عن الناس.. وفقد أعضاؤها العدل فيما بينهم، كما فقدوا أموراً أخرى عديدة.

وطالما أن هؤلاء يستحلون أموال الجهاد الذي دعوا إليه، لم يكن غريباً أن يعملوا على تدمير الاقتصاد ودفعه للانهايار بسبب مخطط جهنمي اسمه توظيف الأموال.

إن لذلك قصة وفكرة شديدة الخبث.. قصة «من دقته وأقتل له».. وقد وضعت

يبدأ على خيط هذا الموضوع ذات مرة خلال لقاء تم منذ تسع سنوات مع المليونير «م. هلال»، الصغير.. في السعودية، عندما قلت له: ماذا فعلتم في موضوع التمويل؟.. وكنت أظن أن لديه تسهيلات كثيرة من البنوك، جعلت منه شخصاً بهذا الثراء، ولكنني فوجئت بإجابته.. إذ قال: لقد وجدنا وسيلة سهلة، توفر أي كمية من المال.. توظيف الأموال.. إنها فكرة إسلامية قائمة على قاعدة «المشاركة».

هذا هو رأيه.

وقد مضى يشرح بقية التفاصيل، فتحدث عن أن الفكرة مصدرها سويسرا، حيث توجد جمعيات تعاونية يساهم فيها الأفراد بأموالهم مقابل أن يشتروا منها السلع بهامش ربح ضعيف.. وبهذا فإنهم يحصلون على السلع بأسعار

منافسة، وبالتالي يضغطون على التجار الآخرين فتتخفص الأثمان.. ويحدث نوع من النوازن السعري في سويسرا إنها فكرة براءة للغاية، أخذ الإخوان إطارها الخارجي ثم عبثوه بالسوء.

درسوا هذا النظام، وطوروه، ووجدوا أنه يمكن تقديمه كشكل إسلامي.. وعثروا فيه على فرصة لجمع مدخرات المصريين في الخارج ومنع الدولة من الاستفادة منها.. فضلاً عن أنه يسمح لهم باستثمار تلك الأموال، فإذا ما أرادت الحكومة ضربهم فإنها لن تقترب منهم لأنها في الواقع ضربت ثروتهم وأبنائهم وبالتالي ينقلبون عليها وينقمون.. في حين تبقى أموال الإخوان في أماكن سام خارج الحدود.



السياسة

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٢ أكتوبر ١٩٩٤

صوري لتبدأ العمل مرة أخرى في لحظة مناسبة.

ولعل من الأدلة التي تؤكد أن هؤلاء أعمامهم المال.. أن «م. هلال» استعان باستاذ له، وجعله مديرا لأعماله في مصر. فجاء الأخير بمدخراته ومدخرات

أولاده إلى الشركة.. لكنه اكتشف بعد عام أن العمل غير جاد، وأنه قائم على الاحتيال. فسأل الأخ الأكبر عن هذا، فرد عليه قائلا: إننا في حرب مع الحكومة يجوز فيها أي شيء.

وقدم الرجل استقالته، وطلب مدخراته.. فكتبوا له شيكا على بنك ليس به رصيد.. وما كان منه إلا أن أغلق الباب على «م. هلال» وبدأ يستعد للضرب، حتى رضخ تلميذه، وأحضر دفتر شيكات موثوقا فيه.. وعادت إليه مدخراته ومضى.

ولكن أين هذا مما حدث لبقية الناس الذين كان لقاء أصحاب الشركات بالنسبة لهم أمرا بعيد المنال.. فما بالنا بالضرب واسترداد الحقوق.

وأما عبداللطيف الشريف فكان له وضع مختلف بعض الشيء.. ذلك أنه كان يوظف أيضا بعضا من مال الجماعة وأعضائها. ولهذا كان هناك حرص زائد على تجنب تلك الشركة أي خطأ أو إهمال في الشكل القانوني.. وحرص زائد على إعطائه جميع الضمانات الإدارية والفنية وكل الدعم الخارجي.

والثير أنه عرف بين الناس في البداية بأنه منتج البلاستيك الأهم في مصر.

وبين البلاستيك والإخوان علاقة طريفة.. بدأت في السجن.. ففي القناطر كان معنا جاسوس ألماني لصالح حلف الأطلنطي اسمه البرت ويزر، وهو في

الساحة.. وكانوا بالطبع رافضين ضائقين.. لكنهم لم يكونوا قادرين على منع ذلك.. هكذا ظهر اشرف السعد التابع لجماعة «التبليغ والدعوة».. وهي جماعة تبدو متنافرة مع الإخوان، ولكن هذا لم يمنع لقاء الاثنين.. في صورة تحالف بين السعد والريان.. لتكوين وحدة اقتصادية تحكم السيطرة على السوق، وقد فشل ذلك بسبب تنبه المسؤولين أخيرا في مصر للمؤامرة التي تتم.

إنني هنا لست في حاجة لأن أثبت صحة ذلك وخاصة أن أغلبنا يعاني مما حدث، وخاصة أننا جميعا رأينا الشيوخ المعروفين يصرحون بكلام ضد ما قامت به الحكومة، ويتدخلون للوساطة، لاسيما لصالح الريان والشريف بغض النظر عن الشركات الأخرى في الساحة.

وقد سقطوا جميعا، وإن لم تسقط أموالهم.

وأما المليوني «م. هلال» فكان يعمل بكثافة في السعودية، وهرب أغلب أمواله لتصبح تحت إدارة أخيه الأثير في مصر.. مستغلا في ذلك حجم الأموال الطائل، وشبكة هائلة من السماسرة يبيعون له الأفراد مقابل عمولة. وقد أقام في مصر ثلاث شركات، لكل منها إدارة منفصلة، وسجلات خاصة، لكنه كشف في السعودية عندما حاول أن يستغل ذكاه في الاحتيال على رجال مال سعوديين كبار.. لهم نفوذ أكثر مما قدر هو.. وكان من هؤلاء الشيخ صالح كامل «عملية ب ٨ ملايين ريال».. والشيخ الصانع «عملية ب ١٧ مليون ريال».

وعندما قبض عليه اتضح أنه جمع ٤٢٠ مليون ريال، وأن أصول شركاته لا تكفي أكثر من ٥٠ مليون ريال.. وفيما بعد عرفت أن هذه الأموال مع أخيه في مصر، بينما أشهر إفلاس الشركات.. وإن كان قد أبقى على أحدها في شكل

وبدا تطبيق هذه الوصفة كل من «م. هلال» وعبداللطيف الشريف وأحمد الريان.. وخاصة أنهم من رجال المال والأعمال.. أيديهم في الأسواق.. ولديهم خبرة متميزة. وأما الأول فيعمل في السعودية منذ فترة طويلة.. وأما الريان فله سمعة كبيرة في مجال تهريب أموال العاملين في الخليج بنظام المقاصة، وقد اكتسب ثقة متميزة بين الناس لأنه أسرع وأوفر من البنوك. وأما عبداللطيف الشريف فكان يعمل مع الكيمياء الإخواني محمد خليل شرف الدين الذي كان قد استثمر بنجاح أموال الإخوان في مصنع لإنتاج أقلام الرصاص.. وعندما بدأ توظيف الأموال عمل خليل شرف الدين مديرا فنيا لشركة الشريف.

وفي حين غرق الناس في وهم الأرباح الزائفة والضحمة، كانت الأموال تصب

في بيوت المال المتأسلمة في الخارج، وفي بنوك من نفس النوع، حيث تستخدم في مضاربات على سلع استراتيجية قد تصل أرباحها إلى ٤٦٪. وأكثر في أحيان أخرى.. وهي مضاربات لا يمكن أن تتم بعيدا عن بيوت المال الدولية الكبرى سواء كانت أمريكية أو أوروبية.. وكلتاها يسيطر عليها اليهود.. وقد تدخل هؤلاء فيما يحدث، فاصبح لشركات توظيف الأموال مدراء أمريكيون ووكلاء أوروبيون.. ولنا أن نتصور ميول واتجاهات هؤلاء المدراء والمندوبين والوكلاء الذين قبل لنا أنهم يعملون في شركات وصفت بأنها إسلامية.

وبدا الإخوان يجنون ثمار أفكار البشر تلك، مما أغرى آخرين بأن يدخلوا إلى



المصدر : روز النبا وسنة

التاريخ : ١٢ / ١٠ / ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

نفس الوقت رجل أعمال معروف.. أقام
معه أعضاء الجماعة علاقات وطيدة جدا
داخل السجن، حتى اقترح عليهم أن
يقيموا مشروعا لإنتاج البلاستيك..
فعدوا معه عدة اجتماعات.. وحصلوا
على جميع بيانات ما يشبه دراسة
الجدوى.. ثم أدرج المشروع ضمن
الأفكار التي سوف ينفذها الإخوان فيما
بعد الإفراج عنهم.
واعطيت الفكرة لعبد اللطيف
الشريف ومحمد خليل شرف الدين. ■

وإلى الأسبوع القادم



المصدر : **رود اليوم**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٤ أكتوبر ١٩٩٤

مسلسل جديد وهام



على عشاوي

أخرفاء للمليشيات المسلحة يكشف

أسرار التنظيم الدولي للإخوان المسلمين :

إعدام ١٥ مصرياً من الإخوان في عملية اقتحام الكعبة!

الحلقة الخامسة



المصدر : **روز المسرة**

التاريخ : **٢٤ أكتوبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لاشك أن الحركة الإسلامية في أمريكا تأثرت كثيراً بالأحداث التي تمر بالجو المحيط، فالجو السياسي الأمريكي، والعلاقات الدولية والحركات العقائدية الأخرى كانت ومازالت تؤثر سلباً وإيجاباً على تطور الحركة الإسلامية في أمريكا والعالم.. والمرحلة القادمة سوف تشهد الكثير من المتغيرات التي أثرت بشدة على مسار تلك الحركة.. ولا بد من تمهيد مسووج للجو السياسي للمعركة الانتخابية التي نجح فيها الرئيس جيمي كارتر وأثرها على التطور والأحداث.

الذي لقبه الرئيس كارتر من الكنيسة التي ينتمي إليها والمنتشرة بشدة في جميع أنحاء الولايات المتحدة. ألا وهي الكنيسة البروتستانتية PAPTIST CHIRCH.

لقد قامت له بالدعاية المركزة.. والاتفاق مع الكنائس الأخرى القريبة منها في المنهج المعتدل والمتحرر للوقوف خلف الرئيس كارتر في الانتخابات والعمل على الوصول به إلى البيت الأبيض.

بدا واضحاً والحديث بيني وبين القس «روز» أن الكنيسة الشرقية في رأيهم تعتبر مصدر الأصولية والتشدد في الفكر المسيحي الغربي.. وأنهم قد ضاقوا بها ولم يستطيعوا تطويعها حتى الآن، وقد كان في نفس الوقت يحضر بعض رجال الكنيسة من مصر إلى

**فريق
متعدد
الجنسيات
خزن
المون في
سرداب
تحت
الحرم
المكي قبل
الحج**

كانت المعركة في عام ١٩٧٦ من أهم المعارك الانتخابية الأمريكية وقد بدأنا نحس بذلك من اقترابنا من بعض الكنائس في أمريكا حيث كنا أحياناً نستاجر منهم قاعة نقيم فيها صلاة الجمعة وقد كانوا مشكوريين متعاونين جداً في هذا رغم الاختلاف والتباين الجذري في التوجهات بيننا.. إلا أن هذا الاقتراب قد أتاح لي فرصة كبيرة للتعرف على الكنائس الأمريكية والفرق بينها، ودارت بيننا مناقشات طويلة عن المسيحية والإسلام ليس هذا مجال سردها وإنما سقت هذا الأمر لأبين ما للكنيسة في أمريكا من تأثير في حياة الناس ومجريات الأحداث العامة.. وفي السياسة والاقتصاد. تميزت المعركة الانتخابية المذكورة بالتأييد الضخم

**اعتقال
عناصر
إخوانية في
الولايات
المتحدة
حتى
لا تغتال
السادات**



المصدر : روز اليوم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٤ أكتوبر ١٩٩٤

المعونات بانتظام من حكومة خادم الحرمين الملك فهد بن عبدالعزيز. استمرت تلك المجموعات مختفية أسفل الحرم في هذا السرداب إلى أن جاء يوم التنفيذ في أوج موسم الحج وقد خرجوا من جحورهم وروعوا الحجاج بإطلاق النيران وتطويقهم ومعهم إمام الحرم.. وأعلن زعيمهم جيهان العتيبي - السعودي الجنسية - أنه المهدي المنتظر.

كان لهذا الحادث أثره الكبير في داخل الحركة الإسلامية لأن الذي دعمه الإخوان وحزب التحرير الإسلامي والشيعية إلا أن بعض القوى الإسلامية الأخرى وخاصة الحكومية منها كانت ضد هذا العمل لأنها كانت ترى فيه بداية لحقبة من نمو نزعات التطرف وعدم الانضباط داخل الحقل الإسلامي. وصدرت فتوى من كبار العلماء في السعودية برئاسة بن باز بقتل المعتدين البغاة حتى ولو احتموا ببعض المسلمين.. وتحرير الحرم.. وقامت قوات الحرس الوطني السعودي بالتصدي لهم بحزم شديد وصار إطلاق النار في الحرم حتى تم القبض على البغاة وقتل الفتنة في مهدها.

وتم إعدام الجناة موزعين على مدن المملكة الرئيسية وكانوا أكثر من مائة منهم حوالي ١٠٥ مصرياً.

أما عن مشكلة أفغانستان فقد كانت من القضايا التي لها أثر في شغل العاملين في الحركة الإسلامية الدولية وخاصة الموجودين في الولايات المتحدة الأمريكية.. كانت القضية مثارة على أنها جهاد في سبيل الله واضح الوجهة للمسلمين حيث باتت جميع القوى الإسلامية الموجودة دولياً تعمل وتدعو إلى الجهاد في سبيل الله ضد غزاة أرض الإسلام في أفغانستان، وقد بذلت جهود كبيرة لتعبئة الرأي العام خلف تلك القضية وتم تشكيل لجان بالولايات المتحدة لجمع التبرعات وإرسال المتطوعين.. وقد كان الإخوان كالعادة متصدرين لهذه الدعوة بهذا الأسلوب من

أثرت بشدة على الحركة الإسلامية في أمريكا والعالم وكان من أبرز تلك الأحداث:

١ - ظهور مشكلة أفغانستان كقضية مثيرة للجدل داخل أمريكا وموقف التيار

الإسلامي الدول منها.

٢ - زيارة الرئيس السادات لإسرائيل وتطور الأمر إلى اتفاق كامب ديفيد.

٣ - قيام الثورة الإيرانية ومسا صاحبها من أحداث داخل أمريكا وتأثيرها على الحركة الإسلامية الدولية. كانت تلك الأحداث الساخنة كلها أو بدايات بعضها في عهد الرئيس كارتر.

ولكى أقوم بتفصيل تلك الأحداث ينبغي أن أقف عند حدث آخر كان له كبير الأثر في الحركة الدولية للإخوان.. ألا وهو حركة الاستيلاء على الحرم المكي وأصداء هذا الحدث في بعض الأماكن.

لقد قام عدد غير قليل من المسلمين الأصوليين والمربطين بشكل أكيد بالإخوان في اليمن.. مع فريق يشمل أكثر من جنسية حتى يكون رمزاً وتعبيراً لدولية الحركة، فضلاً عن عدد من المصريين.. قام هؤلاء بالتخطيط والتنفيذ للاستيلاء على الحرم المكي وأخذ إمامه وبعض الحجاج رهينة.

ولقد بدأوا تنفيذ خططهم قبل موعد الحج بمدة كافية وكانوا يتسللون إلى الحرم ومعهم بعض المؤن ويقومون بتخزينها في بعض الحجرات التي تقع في سرداب تحت الكعبة وكان يمكن الوصول إليها عن طريق النزول إلى بئر زمزم.. وقاموا على مدى عدة أشهر بتشييد المؤن التي تكفيهم مدة طويلة معتمدين بالحرم حتى تجاب مطالبهم.

وكانت مطالبهم تتلخص في تحرير الأماكن المقدسة من سلطة الحكومة السعودية.. وهو مطلب يراود الكثيرين من العاملين في الحقل الإسلامي برغم أن الحكومة السعودية تقوم بالإتفاق بسخاء على رعاية الحرمين.. والغريب أن كثيراً من تلك القوى التي تدس تلك الأفكار داخل الحركة الإسلامية تتلقى

الكنيسة الأرثوذكسية في نيويورك ويهاجمون الكنائس الأمريكية.. حتى وصل الأمر إلى وصفهم بالكفار!!

كل ذلك كان يثير حفيظة رجال الكنيسة بشدة.. وهم يعتبرون أن على عاتقهم مهمة إنقاذ العالم وتطويعه للكنيسة الأمريكية التي تعمل على قيادة العالم المسيحي.

كان القس «روز» من الشخصيات التي تتمتع بالعلم الغزير وسعة الصدر والعقل معاً في التعامل مع الآخرين وكثيراً ما سمعته وهو يلقي حديثه في الكنيسة.. ولو لم تكن تعرفه، أنه مسيحي ما فرقت بين ما يقوله وما يقوله أحد شيوخ الإسلام الكبار.. وهو أستاذ في فن الوعظ وفي التأثير على الناس في كنيسة الواقعة على الطريق السريع رقم ٣٨ بين مدينتي رد، شيل.. واشتون.

وحدثني بعد فترة طويلة من التعارف أنهم يبحثون عن شخصية من مصر يمكن بناءها عقائدياً وكهنوتياً ثم إرسالها إلى مصر لتقوم بفتح سلسلة من الكنائس ألباباً.. وأنهم يعلمون أن مثل هذا العمل سوف يستغرق وقتاً طويلاً ومالاً كثيراً.. ولكن المهم إيجاد الشخص المناسب، وأنهم قد رصدوا لهذا العمل ميزانية قدرها مائة مليون دولار سوف تكون دعامة لهذا الشخص في القيام بالمهمة لأن غزو الكنيسة الأصولية في مصر أصبح ملحاً جداً.

وأنهم قد وجدوا أحد الأتباع وتم الاتفاق معه أن يقوم بمهمة مماثلة داخل إسرائيل.. وأنه بدأ العمل فعلاً ويقوم بجهد ضخم وقد كللت مهمته بالنجاح، إذا اعتبرنا أن المهمة مازالت في أول طريقها.. والغريب أن القوى الإسلامية الأمريكية والتي لها حق الانتخاب قد قررت التعاون مع الكنيسة المذكورة في تأييد الرئيس كارتر في حملته الانتخابية بصفته الرئيس المؤمن جيمي كارتر.. وقد أعطوه أصواتهم فعلاً ونجح في الانتخابات.

وبعد نجاحه في الانتخابات واستتباب الأمر له حدثت عدة متغيرات



المصدر : روز اليوسف

٢٤ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ : للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

جمع المال والتصرف دولياً كأحد مجالات المال في العالم مثل يوسف ندا.. ويوسف على يوسف وإبراهيم صلاح.. ووسط مصالحهم بالكثير من رجال وبيوت المال العربية، الموجودة بالعالم.. واستغلّاهم لتمويل ما يشاءون من نشاطات.

استمر الإخوان في جمع الأموال وإرسال المتطوعين والضغط على الحكومة الأمريكية لمساندة القضية، مادياً وعدم الاكتفاء بالموقف السياسي والدبلوماسي فقط حتى اتخذت الحكومة هذا القرار وقد تم دعم المقاتلين بالمال والسلاح.. وقد كان السلاح يذهب إلى أفغانستان من أملاك كثيرة من العالم وانفقت الجكومة الأمريكية أكثر من ثلاثة آلاف مليون دولار وأخرجت من

وتحدث البعض عن أنه قد تم فتح مكتب في نيويورك لتلقي التبرعات.. وشراء السلاح وتهريبه للمقاتلين. وقفت بينهم قائلاً : أولاً لابد لمن يذهب ليقاتل في سبيل الله من التقوى فإن لم تتعلموها فلن تصلحوا مجاهدين.. وسوف تتحطم إرادتكم على أول صخرة تقابلكم.

وبدأت حديثي ولما انتهيت سألو مرة أخرى عن الجهاد، فقلت: إن أخشى ما أخشاه على هذا الحماس أن يقع بين أيدي تجار الأموال وسامسة التجارة بالدين.. وإنني أخشى أن الكثير من تلك الأموال التي سوف تجمعونها لن تصل لأيدي من يستحقها أبداً.

كان هذا الكلام بمثابة صدمة للمستمعين وكان لابد منها حتى يقيموا ويتصرفوا بموضوعية بعد زوال حماس الموقف.. فالاخوة لم يكونوا أبداً في حاجة إلى متطوعين.. ذلك أن عددهم كاف

ناحية والترويج للضغط على السلطات الأمريكية لدعم القضية الأفغانية عسكرياً بإرسال الأسلحة والدعم السياسي.

وتم دعم القضية سياسياً فقط في أول الأمر، فبالنسبة للأمريكان كانت تلك فرصة متاحة لكى تكون أفغانستان هي المستنقع الذي تفرق فيه القوات الروسية.. بعد أن خرجت أمريكا من المستنقع الذي رسمته لها الحكومة السوفيتية من قبل في فيتنام.. وقد كان هذا هو صريح الحديث الجارى في الصحف الأمريكية في هذا الوقت وفي جميع وسائل الإعلام، وأخذ هذا المنحى الوقت الكثير قبل أن تتخذ بعد ذلك

الخطوات التنفيذية لدعم المقاتلين بالمال والسلاح بسبب الموجة من الضغط التي قد حدثت ضد وكالة المخابرات الأمريكية بعد حرب فيتنام.. حتى أن الكونجرس الأمريكى قد اتخذ بعض الخطوات ضد الوكالة لتقييد حريتها في الحركة.. وإلزامها بأخذ إذن من لجنة الشؤون الخارجية قبل القيام بأي عمل كبير مثل ذلك. كل هذا الجدل كان دأباً في أوساط الحكومة الأمريكية بينما كان حوار آخر يدور بين أعضاء التنظيم الإسلامى الدوى يدعم المقاتلين وإرسال المتطوعين والأموال فوراً.

وقد كانت المنظمات الإسلامية تروج بالحركة والمحاضرات وطلب الدعم، وفي إطار هذا دعيت لإلقاء محاضرة وحدد لي مسبقاً رأس الموضوع وهو «الجهاد».

كنت متردداً جداً في دعم هذا التيار المحموم الذي انتاب الجميع فقد كانت التجربة دائماً أنه حين تظهر قضية ساخنة مثل تلك.. فهناك دائماً سمسارة يجيدون استغلال تلك القضايا لمصالح شخصية أو للإثراء أو كليهما، وقد كانت الأمثلة حية في مخيلتي فذهبت إلى الاجتماع وقد كان الحاضرون يفوقون المائتي مستمع.. وبدأت أتحدث عن التقوى وطاعة الله.. ولم يعجب هذا التصرف مني بعض المستمعين.. وبدأوا يسألون عن الجهاد وأنه لابد من تشكيل لجان لإرسال المتطوعين والأموال..

مدرسون

من

التنظيم

لتربوية

أبناء

الأمرء في

السعودية

فكريا

عمر

التلمساني

خرج من

اجتماع

اخو عيني

وقال: إنها

كارثة.. ما

باليد جميلة

للمهمة، ولكنني شمتت رائحة تكرار ما حدث في فلسطين.. إنها محاولة للتدريب والاستيلاء على بعض الأموال والأسلحة لدعم الحركة الدولية التي بدأت تتضح معالمها.. ويقوى ساعدها بعد أن تدعمت بالمصادر القادرة على الدعم المادى.. ألا وهو البنوك الإسلامية والتي ابتدعها ورسم سياساتها دولياً الدكتور محمود أبو السعود.. وقد قام بتأسيس أول بنك على أرض باكستان.. وثانيها في ألمانيا الغربية ثم انتشرت بعد ذلك.. وقد كان فقهاء البنوك والمسيطرون على مسارها أعضاء من الإخوان المسلمين مثل الشيخ القرضاوى والشيخ الباسوسى ولقد كان الدكتور منذر قحف في ركبتهما بعد أن أتم رسالة الدكتوراة في هذا المجال. ساعدت تلك البنوك والعلاقة القوية بينها وبين الإخوان دولياً مع وجود بعض الإخوان الذين ساروا في طريق



روز اليوم

المصدر :

التاريخ : ٢٤ أكتوبر ١٩٩٤

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الترابى
طلب
الانفراد
بالصومال
واريتريا
على أن
تبقى
مصر
لجماعة
حسن البنا

اتصالات
مع الكنيسة
الأمريكية
وجاسوس
بروتستانتى
فى إسرائيل

ترسانتها بعض الأسلحة التكتيكية
الناصة بالقوات الأمريكية وأعطتها
للا فغان مثل صواريخ «ستنجر».
وقد كانت هناك عدة محطات تتعاون
لإرسال المتطوعين مثل أمريكا واليمن
والسودان وبعض دول أوروبا، وقد كان
ذلك يتم بالتنسيق مع حكومة نواز
شريف فى باكستان وهو خليفة الموددى
فى زعامة الجماعة الإسلامية فى باكستان
ومن قبله ضياء الحق.
وللاسف كان المتطوعون من المسلمين
أثناء المعارك ينقصهم الكثير من الإعداد
والتنفيذ والأكثر من فهم مفهوم الجهاد
والقتال فى الإسلام من الناحية العقائدية
فكانوا أقل من المستوى المطلوب لهذه
المهمة ولذلك فإننى اعتبر أنهم أدوا
الإسلام قبل أن يؤدوا أية مهمة وليس
هذا مجال تفصيل ذلك.
نتنقل لنقطة أخرى : السادات

وإسرائيل:
لقد فوجئنا جميعا بخطاب الرئيس
أنور السادات فى البرلمان المصرى مبدىا
استعداده أن يلتقى بالإسرائيليين إذا كان
ذلك سيكون طريقا للسلام، ثم ذهب
بالفعل إلى تل أبيب واستقبال القادة
الإسرائيليين له بالمطار.. رأينا ذلك على
شاشات التليفزيون.. وقد كنا مبهورين
بما يحدث كل على طريقته.. وقد كانت
أجهزة الإعلام الأمريكية تقوم بخدمة هذا
الامر بكفاءة عالية جداً وتسيط الأضواء
على مصر وإسرائيل.
أصابنا المجتمع الأمريكى بهجة
غريبة لحدوث هذا التصرف من قبل
السادات حتى أن رجل الشارع لم يكن له
حديث إلا فى هذا.

وكانت ردود الفعل من الإخوان حادة
وعنيفة وشاركهم فى ذلك تجمع
الفلسطينيين.. وقد بدأ بعضهم
يهاجمون المصريين بشدة وعنف، وبدأ
واضحا خروج مصر من جامعة الدول
العربية والاتجاه إلى اغتيال الرئيس
السادات، وكانت الدعوة لذلك تحدث
علنا دون مراعاة لشعورنا كمصريين..
إلا أن بعض المصريين المنتمين إلى العمل

الإسلامى قد انضموا إليهم فى هذا
الاتجاه.. بل وزايدوا عليهم، ودفعنى
ذلك إلى تجميد نشاطى معهم حتى تنتهى
تلك الموجة.. وقام الفلسطينيون
بالتظاهر فى جميع مدن أمريكا ضد مصر
والرئيس السادات، وكان المؤتمر الثانى
لرابطة الطلبة المسلمين كلها عن هذا
الحدث واستنكاره، ولكنى لم أذهب
لحضور هذا المؤتمر، وإن كنت سمعت
بأخباره من بعض الحاضرين.
وحاول بعض الإسلاميين فى أمريكا
اغتيال الرئيس السادات داخل أمريكا..
ولكن السلطات الأمريكية كانت جاهزة
لهذا الاحتمال حتى أن بعض الأفراد
اعتقلوا لحين انتهاء زيارة السادات
لأمريكا، وبعد هذا الاتفاق زادت أسهم
الرئيس السادات شخصيا داخل أمريكا..
وإن كان لليهود لوبى يرفعى أمورهم
داخل المؤسسات الأمريكية ويتكلف
الصرف عليه مبالغ طائلة.. لقد أصبح
السادات وحده «لوبى قوى» جداً لصالح
مصر يستطيع التأثير والدفاع عن
مصالحها.. ولا يخفى عن الجميع أن
أحد الحكام العرب قد اتفق مع أبو نضال
على اغتيال الرئيس السادات مقابل
ملايين دولار دفع له نصفها وكان
التصف الثانى بعد تنفيذ العملية.
كان ذلك رد الفعل عند بعض الحكام
العرب، وللأسف الشديد فإن ذلك
السلوك قد لقي هوى عند تنظيم الإخوان
الدولى.. وقد كان هذا الحدث وما تبعه
من محاولات لاغتيال الرئيس أن حدث
تطور خطير فى أسلوب التنظيم وهو
الاتصال والتنسيق مع بعض المنظمات
الدولية الأخرى مثل التنظيم الفلسطينى
الدولى.. وبعض المنظمات الدولية
الأخرى مثل الجيش الإيرلندى والجيش
الأحمر اليابانى.. وغيرهما من المنظمات
الدولية إلى جانب بعض منظمات المافيا

۱۹۹۴ ستمبر ۲۰۴

التاريخ :

وقد استعان الأمريكان برأى كل من استطاع أن يعطيهم الرأى حتى أن بعض أساتذة الجامعة المصريين وغير المصريين قد استندوا إلى واشنطن لأخذ رأيهم في تقييم الموقف.. كذلك تمت الاستعانة بالكثير من السياسيين العالمين وبعض الصحفيين من دول إسلامية تم تكليفهم بالذهاب إلى إيران لتقييم الثورة وردود أفعالها.. واقتراح الحلول للآزمة.. كان كل ذلك يقوم على قدم وساق بينما حكومة الرئيس كارتر تدبر أمرا عسكريا لإنقاذ الرهائن.. وكانت أول مهمة للفرقة الإنقاذ السريع والتي سميت بالقيادة المركزية فيما بعد.. فقد تم إرسال تلك الفرقة حديثة التكوين وعلى رأسها رجل اشتهر بكفاءته في أثناء حرب فيتنام.. ولكن بعد أن زلت الفرقة إلى الأراضي الإيرانية.. بدأ سوء الحظ يلزمها فقامت عواصف رملية عطلت عمل الطائرات المروحية.. ودبت الفوضى في القوات المهاجمة ولم تستطع أن تحقق مكسبا.. وقد كان هذا العمل بمثابة تمكين أكثر للثورة الناشئة حيث استفلها رجال الدين وقادة الثورة الذين اطلقوا الدعايات أن الله كان يحارب في صفوفهم وأن الملائكة قد نزلت إلى الأرض لتدمر الطائرات المروحية المهاجمة.. والشيعية بطبيعة تكوينهم يحبون الحديث عن الغيبيات ويؤمنون بها بصورة أكثر من أهل السنة.

وكان لفشل الهجوم العسكري أثره السيء على الرئيس كارتر.. وبدأت المعارضة من الحزب الجمهورى يكيلون له الضربات فقد بدأت المعركة الانتخابية وكان الخصم رونالد ريجان الجمهورى.. والآتى بتأييد من الكنيسة

قامت الثورة.. والغريب أن يقال إنها قامت بعون من الأمريكيان، فقد كنت في هذا الوقت في أمريكا وقرأت الكثير عن هذا الأمر.. ولكن يبدو أن هذا إن صح فقد يكون أحد أخطاء المخابرات الأمريكية الكثيرة التي ارتكبتها في تقدير بعض الأمور الدولية.. فقد كان هروب الشاه ووصول الخميني بمثابة كارثة على الأمريكيان.. ومن سوء حظ الرئيس كارتر بالذات.. فقد قام الشباب الذي الهبته أحاديث الإمام عن أمريكا ووصفها بأنها الشيطان في هذا العالم باخذ أعضاء السفارة الأمريكية رهائن

كان الإمام الخميني أحد أئمة الشيعة في عصرنا هذا.. وقد نفاذ شأه إيران فذهب إلى العراق وظل بها فترة.. ولأنه كان ثوري الأراء وكان تأثيره على الأتباع كبيراً فقد أبعد من العراق واستقر به المقام في فرنسا حيث كان يقوم بتوجيه الحركة الشعبية.. والشيعة جزء كبير من جسم الأمة الإسلامية لا يمكن أن ننكر وجوده أو أثره سواء على المستوى الثقافي أو المستوى التنظيمي.. فقد قامت الدولة الفاطمية من قبل وحكمت مصر والمغرب العربي حقبة كبيرة من تاريخ الأمة الإسلامية، فكثير



روز البوم

المصدر :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

٢٤ فبراير ١٩٩٤

الحكم الرجعية في السعودية والخليج..
ومصر.

٣ - تقوية الكوادر التي تعمل في الحقل
الدولي لتقوم بالمساعدة عند اللزوم.

٤ - العمل على تكوين لجان لدراسة
الفنضه الإسلامسي الشيعي والسني
للتوفيق بينهما.. وقد قام الشيخ القني
بهذا العمل من قبل، ولكنه لم يوفق.

٥ - العمل على تحرير الأراضي
المقدسة الموجودة في مكة والمدينة من
سلطان آل سعود ووضعها تحت إشراف
مجموعة من الدولة الإسلامية، ومازوا
يطالبون بذلك، وشاركهم في هذا الطلب
البعض الآخر، ولقد كان من أهم
المستجيبين لهذا المؤتمر وقراراته وما تم
بحقه الدكتور حسن الترابي حيث كانت
تلك فرصته لتدعيم زعامته ومحاولة
اقتزاع لقب مرشد الإخوان من مصر، إلى
جانب فرض سيطرته على الدول
المجاورة، واتفق على أن ترسل إيران
بصفة مبدئية بعض المستشارين في
شئون العمل السري.. وفنون الإرهاب
ليقوموا بتدريب بعض الكوادر
السودانية، وأظهر أن جل اهتمامه حتى
الوقت الحاضر هو إريتريا والصومال..
أما مصر فسوف يترك للإخوان داخل
مصر فرصة ليروا ماذا هم فاعلون،
واتفق الجميع على دعم أفغانستان..
وأعلنوا أنها فرصة كبيرة لتدريب أكبر
عدد من المتطوعين المسلمين في جميع
الدول الإسلامية.

وتم السؤال عن المقصود من تقوية
العمل في الحقل الدولي ليقوموا بالمساعدة
عند اللزوم، وكان جواب الإمام أنهم
مطالبون بإثارة القلاقل في أكثر من مكان
في العالم لتغطية قيام عمل في مكان آخر..
أو تصفية بعض العملاء أو المارقين..
أونسف بعض المنشآت عند اللزوم إلى
جانب نشر الدعوة عالمياً.

خرج المجتمعون وهم في شغل شاغل
مما سمعوا، فبعضهم كانتوا فرحين لأنهم
كسبوا دولة أخرى تؤويهم عند اللزوم
وتدمهم بالعون ولكنهم في نفس الوقت
أحسوا أن الثمن المطلوب فادح لأن الكثير

أخذت هذه الحملة فترة طويلة حتى
هدأت الأمور.. وقد كنا خلالها نستغيث
بالقيادة في رئاسة المنظمة أن ترسل لنا
بعض الدعاة لحضور الندوات ولكنهم
لم يستجيبوا خوفاً من المواجهة.

أما تأثير الثورة الإسرائيلية على التنظيم
الدولي فقد كان عظيماً، وقد كان إحدى
المحطات البارزة في تطور التنظيم.. حيث
زادت الدول الداعمة للنشاط الإسلامي
بدولة كبيرة.. ثورية.. ذات إمكانيات
ضخمة حتى وإن اختلفوا معها في
المذهب..

وقد بدأ ذلك بدعوة الإمام الخميني
لزعماء الحركات الإسلامية والدعاة في
العالم أجمع لحضور مؤتمر تحت
رئاسة لتفاهم على شكل العمل في
المرحلة المقبلة.. بعد نجاح الثورة.

ذهب لحضور المؤتمر مندوبون عن
منظمات الحركات الإسلامية في العالم
وما أكثرها.. وممثلون عن بعض الدول
التي تعتبر نفسها رائدة في العمل
الإسلامي وعلى سبيل المثال.. فقد حضر
ممن أعرف على وجه الدقة.. الأستاذ عمر
القمساني.. الدكتور حسن الترابي..

راشد الغنوشي.. على بلحاج.. يوسف
القرضاوي.. الدكتور جمال بدوي عن
كندا.. محمد قطب.. فاروق القاضي عن
أمريكا.. وعصام العطار عن ألمانيا.

وقد كان مع كل منهم أعضاء آخرون
على هيئة وفد.. إلى جانب ممثلين عن
المنظمات في الهند والباكستان
وبنجلاديش.. ولندن.. وألمانيا الغربية..
والنمسا، كان مؤتمراً ضخماً بمعنى
الكلمة وقد قولوا بشكل حسن جداً..
واهتم الإمام الخميني بالحديث معهم
لبحث المرحلة المقبلة.. وكان من أهم
الموضوعات التي ركن عليها الآتي..

١ - تنشيط الحركات الثورية في باقي
بلاد المسلمين.. والدعم جاهز.

٢ - العمل السريع على إسقاط أنظمة

أيضا، ولكن مجموعة الكنائس المتطرفة
والتي توصف بالكنائس الأصولية في
الولايات المتحدة.. وأصبح الشعار الذي
يطلقونه.. أنهم لا يريدون رجلاً طيباً
لرئاسة.. ولكن يريدون الرجل الشرير..
حتى أنهم كانوا يطالبون برئيس مثل
«جى. آر. G.R.» بطل مسلسل دالاس
الشهير.. وقد كان البطل الشرير الذي
يستعمل جميع الوسائل للوصول
للغرض.

من ناحية أخرى كان انعكاس ثورة
إيران وأخذ الرهائن الأمريكيين على
المسلمين المقيمين في أمريكا وخاصة
الإيرانيين منهم عنيفاً جداً حتى أننا كنا

نخاف أن نخرج من بيوتنا فرادى.
ولكن في مجتمعات وكان كل منا يحمل
سلاحه معه.

كانت المظاهرات الغاضبة تجوب
المدن الأمريكية تهتف بسقوط
الخوميني.. وتلتف حول تجمعات
الإيرانيين وتهتف ضد مهادنتهم
بالطرد من أمريكا وجرمانهم من متع
الحياة بها.. والتفوا حول المسجد الكبير
في شيكاغو وهو المسجد الذي يقويه
الشيخ البوغيوسلاف والذي يؤجر في
عطلة نهاية الأسبوع كناد ليلى.. وقاموا
بإحراق النيران به..

وقد دل هذا العمل على أنهم - أي
أمريكان - لم يعرفوا كيف يفكر
المسلمون، فقد كنا نحن ن فكر في إحراقه
باعتبارنا مستجداً ضاراً.. فقاموا هم
بهذه المهمة وأرجونا منها.
امتد الإيذاء إلى كل مكان.. ولكن

والحق يقال كنا إذا طلبنا الشرطة في أي
موقع أو تهديد.. كانوا يقومون بتأدية
واجبهم خير قيام.. وحماية الشاكى،
وبدأنا نتصل بالجهات السياسية
لتهديد الوضع.. ونشرنا بعض المقالات
بالصحف تدعو إلى وقف أعمال التهديد
والعنف الموجه ضد المسلمين.. وعقدنا
الندوات في الجامعات نندد فيها بموجة
العنف التي تجتاح البلاد.. وأنها قد
تتطور إلى وضع مأساوي إذا بدا
المسلمون بدافعون عن أنفسهم
باستعمال القوة.



المصدر : **روز المواقف**

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٤ أكتوبر ١٩٩٤

استقرارى هناك.. أن حضر إلى أحد الإخوة من ماليزيا واسمه جمال إبراهيم وأخبرنى أن بالمسجد الذى يشرف عليه الشيخ أحمد زكى مجموعة من المصريين المنتمين إلى جماعة الدعوة والتبليغ.. ولما أخبرناهم أنك هنا طلبوا لقاءك، ويبدو أنهم يعرفونك، ولما ذهبنا إلى هناك وجدت الشيخ فريد العراقى ومعه أربعة من أصحابه المصريين.. والشيخ فريد أحد قادة الدعوة والتبليغ في مصر.. وكان يشغل منصبا في تنظيمات الإخوان بالشرقية في الخمسينيات قبل أن ينتدب كمدرس إلى المغرب ويقابل دعاة الدعوة والتبليغ وينضم إليهم.. ولا عجب بعد ذلك أن حضر إلى حيث

الشيخ أحمد زكى رجل الإخوان في شيكاغو.

جلسنا معهم قليلا نتحدث عن ذكريات الماضي مع الشيخ فريد ودعوناهم لضيافتنا فأخبرونا أن نظامهم أن يبيتوا في المساجد ويقوموا بعد ذلك بدعوة الناس في أى بلد يذهبون إليه إلى الإسلام.. ويقومون الصلاة ويؤذنون أحيانا في الشوارع حتى يراهم الناس.. وتركناهم لما هم فيه. بعد ذلك طلب الأزهر نقل الشيخ أحمد زكى من الولايات المتحدة إلى مكان آخر ليقوم فيه بالدعوة إلى الله.. والداعية المنجرد لله تعالى ما كان ليفضل مكانا على مكان حيث تكون الدعوة، ولكن الشيخ - غفر الله له - حرض الإخوان التابعين له في شيكاغو على أن يتظاهروا حول القنصلية المصرية ويطلبوا مقابلة القنصل ليعطوه عريضة موقعة عليها من عدد كبير من الاتباع يطلبون من الحكومة المصرية ومن الأزهر استبقاء الشيخ في أمريكا حيث لا يستطيعون العبادة بدونه وهذا الشيخ إن لم يذعن الأزهر لطلبه ويحترم رغبة المريدين فإنه سوف يستقبل من عمله في سبيل البقاء في أمريكا..

عدت إلى مصر في سنة ١٩٨٢ ثم استقر بى المقام في المملكة العربية السعودية

شهد استقلال حزب التحرير الإسلامى بنفسه دوليا فأصبح بالساحة عدة منظمات دولية كبرى هي التنظيم الدولى الذى يحكمه الإخوان مع بعض القوى الأخرى وحزب التحرير الإسلامى، والتنظيم الشيعى الدولى الذين أصروا أيضا على الاستقلال بحركتهم.. إلا أن التنظيمات الثلاثة قد اتفقوا على التنسيق والتعاون باستمرار وتبادل الرأي والمشورة.

بقى تنظيم إسلامى دولى آخر.. ألا وهو جماعة الدعوة والتبليغ.. وهو تنظيم قوى له أتباع في جميع بلاد العالم وقد نوهنا عنه فيما مضى ولكن بقى أن نقول أن التنظيمات الأخرى قد اتفقت على أن تستفيد من وجود هذا التنظيم في عمل رأى عام إسلامى أصوى وتطبيق وتعميم النقا بين السيدات.. وهذا يقيم عرفا إسلاميا في مختلف البلدان يمكن استغلاله لصالح الحركات الثورية فيما بعد.

كان لقيام الثورة الإيرانية أثر مباشر في دعم الحركات الشيعية والمنبثقة عن الشيعة في العالم.. وأصبح شيعة العراق أعلى صوتا وكذلك شيعة لبنان مما ساعد دول الخليج التي علمت بما يبيت لها الخوميني إلى إقناع الرئيس صدام حسين بالهجوم على إيران ووعدوه بالمساندة المالية والسياسية حتى النصر.. وفعلا قام العراق بمهاجمة إيران في حرب استمرت سنين طويلة، فقد فيها الطرفان أرواحا كثيرة ومعدات أكثر.. ودفعت فيها دول الخليج ثروة طائلة، وفي النهاية خرج الطرفان في حالة إجهاد ودمار.. وقد كان الغرب يمول الطرفين بالأسلحة حتى تستمر الحرب أطول فترة ممكنة.

انتقلت إلى شيكاغو واستقر بى المقام هناك.. وكنت على صلة أكبر بالدكتور أحمد صقر ومؤسساته الإسلامية.. والاستاذ سمير سعد الدين والمكتبة الإسلامية التي يقصدها جميع المسلمين بالمنطقة.. والشيخ أحمد زكى رجل الأزهر والإخوان معا.. وقد حدث عند

منهم يجيد الحديث والمناورة وجنى الأموال والاتباع دون فعل الكثير.. أما الآن فهم مطالبون بالفعل الذى لا يعلم عواقبه إلا الله.

البعض الآخر مثل مندوب مصر

الاستاذ التلمسانى.. فقد رأى زعامة قوية توشك على السيطرة على التيار الإسلامى.. وهو يختلف معهم في الآراء الفقهية فقد كان شافعيًا متمسكا بقواعد مذهبه.. إلى جانب أن الإخوان اعتادوا أن يخططوا ويوجهوا الآخرين.. أما الآن فهو.. ومن خلفه من بعده يجلسون في موقع من يتلقى التعليمات تقريبا، خرج من الاجتماع وقال كلمة وصلتني كما قيلت: «إنها كارثة ولكن لا ينبغي أن نجاهر بمعارضته مهما كانت من أخطاء حتى لا يقال أننا من فرق الصف»..

والحقيقة أنه ينبغي الوقوف عند هذا المعنى فذلك مصيبة الإخوان طوال عمرهم يوارون ويديرون على الأخطاء مهما كانت فادحة كمن يقفل الجرح مليئا بالصديد.. حتى لا يقال عنهم كذا.. أو كذا فهم دائمو الخوف أن يواجهوا أخطاءهم حتى أصبحوا أسرى تلك الأخطاء.. وحتى صارت مفروضة عليهم أن يعيشوا بها حتى أصبحت مع مرور الزمن جزءا من منهجهم وحياتهم.. ومهيات أن يواجهوا أنفسهم بالحقيقة.. أو ينصفوا الناس من أنفسهم ويقوموا العدل بينهم أولا ثم بينهم وبين الناس بعد ذلك.. عاد مندوب أمريكا وكندا وعلمنا منهم ما حدث.. وقد كانوا مسرورين عموما من هذا اللقاء.. فقد اعتبروه تعزيزا للتنظيم الدولى وهم قادرون على تحجيم السلبات لأنهم تعلموا كيف يحادثون كلا بلغته.. وأخذ ما يريدون منه.

وقد انعقد المؤتمر التالى سنة ١٩٨٠.. والمؤتمرون أعلى صوتا وقد تميز المؤتمر بحضور كبير من الجالية الإيرانية.. ومعارض للمنتجات الإيرانية تشرف عليها فتيات إيرانيات يلبسن زيا إسلاميا به غطاء للرأس مع زينة كاملة.. ولكن الذى لفت نظري أن هذا المؤتمر



ردود يوسف

المصدر :

٢٤ سبتمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التشديدة في عدم تسرب الأخبار.. وإن تظل دائما محصورة في عدد محدود من الأفراد.. إلا أن هذا اللقاء وما حدث به.. وما أثر من قضايا.. قد وصل إلى الأستاذ أحمد عابد كمال.. والذي وهب نفسه للرد على الأستاذ صلاح شادي في كل زوايا هذا الخلاف فقد قام بترتيب زيارة مماثلة لهذه المجموعة في لندن.. وقد رتب له تلك الزيارة الأستاذ أحمد رائف صاحب الزهراء.. والذي دخل الحقل الإسلامي من باب حزب التحرير الإسلامي.. ثم تعرف على الإخوان في السجن سنة ١٩٦٥.. واخترق صفوفهم.. ثم هو الآن أدار وجهه قبيل طهران.. وأصبح في خدمة أهداف الشيعة.. والمهم

أن مشاكله المالية.. والتي كادت أن تدخله السجن كأحدى شركات توظيف الأموال قد تم حلها.. بهذه الطريقة.. وسلمت الزهراء له.. قام الأستاذ أحمد عادل كمال بالإقامة مع تلك المجموعة فترة كافية وشرح لهم وجهة نظره.. ورد على أقوال الأستاذ صلاح شادي.. وقام بتفنيدها.

وهكذا للإخوان لم يصدروا أفكارهم.. وعقيدتهم.. وإسلامهم فحسب بل قاموا أيضا بتصدير خلافاتهم.. وصراعاتهم.. وكذلك هم.

بعد مؤتمر طهران كانت اللقاءات مستمرة بين الأستاذ التمساني.. والغنوشي.. وعباس مدني.. وبلحاج.. وكانت في نفس الوقت تحدث لقاءات بين الغنوشي والترابي للتنسيق بين الجميع في الخطوات المقبلة.. وقد كان أحد غطاءات تلك اللقاءات هو دعم مجاهدي أفغانستان.. وبعد أن قررت أمريكا دعمهم بكل الوسائل، وقيل وقتها أن الولايات المتحدة الأمريكية في النهاية يمكن استقطابها إلى جانب القضايا الإسلامية..

فتحت معسكرات التدريب في السودان واليمن وباكستان لتدريب المتطوعين الذين يرغبون في الذهاب إلى أفغانستان.. ومع فتح المعسكرات وفتح باب الإمداد

أنشئ مركز في النمسا كان يموله بالكامل أحد المصريين المتجنسين بالجنسية السعودية.. ومن تعاقبوا على الإشراف عليه الأساتذة أحمد عبد المجيد عبد السميع.. والدكتور على جريشة.. وآخرون وأخذ الاهتمام بتطوير العمل في المركز الإسلامي الألماني جهدا كبيرا بإمداده بالكوادر ذات الخبرات العالية إلى جانب المقيمين أصلا في ألمانيا.. فتعاقب الإشراف على هذا المركز الأساتذة مصطفى مشهور، محمد مهدي عاكف.

كذلك تم التركيز الكبير على النشاط والتنظيم في إنجلترا فقد كانت الأعداد كبيرة.. ومنتفحة للإخوان باندفاع وحماس.. وقد أرسلوا لهم من يعلمهم

أخذ البيعة باستعمال المصحف والمسدس.. ووصل مدى تعمقهم في الإخوان.. أن بدءوا يتساءلون عن أسباب الخلاف الذي حدث وأدى إلى فصل قادة النظام الخاص.. عبد الرحمن السدي، أحمد زكي، محمود الصباغ، أحمد عادل كمال.. والذين كانوا يطبقون هذا النوع من البيعة.. وما أن وصل التساؤل إلى مسامع قيادة الإخوان في مصر.. حتى رتبوا زيارة سنة ١٩٨٤ للأستاذ صلاح شادي في لندن.. وأقام معهم عدة أيام شرح لهم وعمق في فكر الإخوان وأسلوبهم التنظيمي والحركي.. ورد على أسئلتهم الخاصة بفصل قادة التنظيم الخاص - وطبعاً من وجهة نظره.. - والتي تبناها الإخوان في فترة رئاسة الأستاذ الهضيبي للجماعة.. والتي ضمنها كتابه «حصان العمر».

والطريف في هذا الموضوع أن تفاصيل هذا الأمر.. برغم تكتم الإخوان وحيلتهم

حتى سنة ١٩٨٦ حيث كانت تجمعت لدي رؤى هذا البحث عن التنظيم الإسلامي الدولي الذي يضم الإخوان المسلمين وآخرين من زاوية أخرى تعطى الفرصة لمساحة أوسع من الفهم والاستيعاب..

والتنظيم.. أي تنظيم ليس كما تتخيله أنت أو أي شخص في إدراكك للأمور.. ولكن التنظيم.. أي تنظيم يجب أن تنظر إليه من مفهوم واضع.. وأن تسبر غور أهدافهم ومراميهم.. وتطور أساليبهم.. من هنا يبدو التنظيم الدولي للإخوان مختلفاً، يقوم على تقوية التنظيمات المحلية.. ثم الانتشار في أماكن جديدة.. ثم ربط كل ذلك بشكل من الصعب رصد.. أي المثلين المخطوط بهم الاجتماع عالمياً لوضع السياسات.. وتقرير الوسائل.. واتخاذ القرارات.. وأول ما فعلوه أن أصبحت تلك اللقاءات تتم دورياً في أي مكان في العالم يتفق عليه.. وفي أحد الفنادق.. أو في ضيافة

إحدى المنظمات دون إلقاء الضوء عليه.. وقد استفادوا في ذلك من احتكاكهم بالعالم واستيعابهم الوسائل المختلفة.. ودراساتهم التي قاموا بها للمنظمات اليهودية وتاريخها.. وتطورها.. أخذوا هذا الأسلوب من ممارسات النوادي العالمية مثل الروتاري.. أو الليونز.. فهي نوادي عالمية تؤدي عملها دون أن يكون لها مقر ثابت.

إلى جانب أن الإمكانيات المادية الضخمة التي تحت أيديهم - والتي نوهنا عنها بالإشارة فيما سبق - جعلت استخدام أحدث وسائل العصر مثل الكمبيوتر واستعمالاته لتساعدهم في حفظ المعلومات وتحليلها واتخاذ القرار بمساعدتها، وهم لا تنقصهم الخبرة البشرية في هذا السبيل.

إن العمل في أوروبا يأخذ أولوية في اهتمامات القيادات إلى جانب أمريكا.. فقد



وزن البق

المصدر :

१९९६-७७-४४

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ولذلك فقد أهلت هذه النشأة وتلك
العائلة ومالها من علاقات.. إسامة بن
لادن لأن يكون وسيطاً أساسياً في حرب
إيران بين بعض الحكومات والمؤسسات
الأمريكية ومكاتب المتطوعين.. وجميع
فرق المقاومة الأفغانية حين كانوا يفتدون
إلى المملكة العربية السعودية للتفاوض
في الدعم أو المتطوعين..

وقد ساعدته في ذلك طبيعة شخصيته.. التي تميل إلى العنف والتي تتسم بالدهاء الشديد.. والمعرفة الجيدة لكيفية استغلال جهد الآخرين.. ولذلك فطوال قيادته للفريق العربي في حرب أفغانستان.. كان جميع العرب المحيطين به في أثناء العمليات.. لا يعرفون أى تفاصيل، ولكن كلا يؤدى دوره.. ولا يعلم أكثر منه.. وبهذا فقد كانت أغلب الخيوط في يده.. حتى الأسماء التي لمعت مثل خالد الإسلامبولي.. وأيمن الظواهري.. وحتى عمر عبدالرحمن.. فقد كان كل منهم يلعب الدور الذى فرضه عليه أسامة بن لادن مستعملا في ذلك سيف المعز وذهبه، وهى سياسة جديدها.. من نشأ نشأته ■

وإلى الأسبوع القادم

الأمريكي.. فتحت صنابير الذهب
السعودي على مصراعها لهذا الدعم رغم
تورطهم في حرب العراق مع إيران التي
كلفتهم الكثير.. والكثير جداً.

في هذا السياق ظهرت علامة مهمة جداً وهي اشتراك أحد أبناء الأسر الكبيرة في المملكة العربية السعودية والتي تصل ثروتها إلى أرقام يعلم الله بها.. ألا وهي أسرة بن لادن.. فقد شهدت هذه الفترة ولادة نجم من نجوم التنظيم الدولي للإخوان.. بترك مافي يديه من جاءه وسلطان ويذهب ليقو.. المتطوعين في أفغانستان وما تلى ذلك من أحداث اشترك فيها.

وبهذه المناسبة ينبغي شرح تلك الظاهرة التي قد تفاجيء العالم بتمودج آخر في مناسبة أخرى.. فهذا إنتاج سياسة من السياسات التي اعتمدها الإخوان منذ زمن طويل.. من عشرات السنين.. وهي استعمال مدرسى الإخوان في التركيز على إنباء قلق العائلات.. وعلى الأمراء الذين يتصادف

وجودهم كتلاميذ بين أيديهم.. ويعطونهم الاهتمام الأكبر في التوجيه ببطء شديد حتى يدخلوهم إلى 'ساحتهم'.. ويتم بناؤهم بالطريقة التي يريدون.. لاستغلالهم ونفوذهم في المستقبل في الوجهة التي يريدونها. وأنا أعلم إحدى الحالات التي سخر فيها أحد المدرسين المصريين كل حياته تقريباً ليكون أستاذاً لأحد الأمراء منذ كان طفلاً حتى أصبح الآن نائباً لإحدى الإمارات.. ولك أن تتصور ما يمكن أن يفعله جهد من هذا النوع في بناء ركائز يمكن الاستفادة بها عند اللزوم.. وهكذا كان أسامة بن لادن تلميذاً تم غسل مخه وتجهيزه للقيام بالعمل المطلوب في الوقت المطلوب.. وتسخير كل إمكانياته وإمكانات عائلته ونفوذها في سبيل خدمة الجماعة، ولك أن تتصور قوة تلك العائلة من خبر واحد وهو أن عملية توسعة الحرم قد تم إعطاؤها لمجموعة من لادين بالأسر المباشر دون مناقصة بالرغم من أن قيمتها تبلغ أكثر من خمسة آلاف مليون..!!

المصدر: الحقيقة



٢٩ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحقيقة في حوار مع أ. د. محمد حبيب

رئيس نادى هيئة التدريس بجامعة أسيوط

الإخوان يرفضون ممارسة نشاطهم من خلال تنظييمات سرية!



١. د. محمد حبيب أحد رموز التيار الإسلامى المعتدل وهو فى نفس الوقت واحد من قيادات العمل الجامعى، فهو رئيس نادى هيئة التدريس بجامعة أسيوط، له رؤياه المتميزة فى تناول ومعالجة القضايا التى تشغل الأذهان وله ورقة واضحة المعالم والأبعاد، تناول فيها بالدراسة والتحليل وبالفكر الموضوعى المستند إلى أسسه الشرعية الواضحة موقف التيار الإسلامى إزاء عدد من الأقاويل والافتراءات التى تحاول جهات أو اشخاص أن تلصقها بهولان الدكتور حبيب يعتمد العقل والمنطق والحجة والدليل اسلحة لمصارعة الراى الآخر، والشرع أساسا للتاصيل وضبط المسار، ولأن الحقيقة حريصة على أن تكون ملتقى للأراء، والأفكار والاتجاهات الجادة المخلصة والتوجيهات التى تعتمد المنطق والموضوعية.. فقد أجرت الحقيقة مع دكتور محمد حبيب هذا الحوار:

إذا تولى الإخوان الحكم فى ظل انتخابات

حرة.. فسوف يتنازلون عنه إذا أراد الشعب!

الحقيقة

المصدر :



٢٩ ربيع الثاني ١٤١٩

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الدعوة الوفا؛ لاشك انه سيكون من الصعب على اية قيادة مهما كانت كفائتها وقدرتها على الحركة والمتابعة والملاحظة والمراقبة ان تضمن اوتطمئن الى ان يظل هؤلاء الافراد على اصالة الفكر وثقاء العقيدة وسلامة المنهج . ثم ان هناك امراً اخر على قدر كبير من الاهمية وهو ان الاخوان المسلمين يسعون لكي تكون دعوتهم ملء السمع والبصر على كافة الاصعدة والمستويات. لقد اقبل الاخوان باشخاصهم وذواتهم وصفاتهم على العمل في الجمعيات والنقابات والاندية والاتحادات، وشاركوا في الانتخابات النيابية والشورية والمحليات تحت شعار «الاسلام هو الحل» على مدى اكثر من عشر سنوات، ودورهم في ذلك كله اصبح ظاهراً وبارزاً لكل ذي عينين ..

فلم اذن الاشتغال بالعمل السري؟
أما فيما يخص الديمقراطية والتعددية وتداول السلطة فيحتاج الى شيء من التفصيل.. فبمرغم ان الديمقراطية والتعددية السياسية وتداول السلطة بين مختلف الأحزاب هي في الاصل فكرة غربية، الا ان الاخوان المسلمين اعلنوا في مناسبات شتى موافقتهم عليها واستعدادهم للالتزام بقواعدها في ظل الاطار الاسلامي المتمثل في سيادة الشريعة والاقرار المجمل بالاصول الثابتة بالكتاب والسنة والاجماع.

ونأتي الى السؤال الذي يتردد بكثرة على الساحة العلمانية الذي ابرم وهو هل اذا تولى الاخوان المسلمون الحكم عن طريق الانتخابات الحرة والنزيهة سيكونون مستعدين للتنازل عنه اذا ساقروا على البقاء حسب القواعد الديمقراطية؟ ام انهم سيقرون على البقاء في السلطة الى الابد ولكن بعد ذلك ما يكون؟

وللاجابة عن هذا السؤال نقول بمنتهى الوضوح: ان حكومة الاخوان اذا فشلت في ان تنال ثقة الشعب برغم تمتعها بامكانيات وقدرات على مستوى الدولة فهذا دليل على عجز هذه الحكومة وعدم قدرتها على الوفاء بالمسؤولية التي كلفت بها والامانة التي تعهدت بصيانتها أمام الشعب، وحق للشعب ان يقوم بتنحيها وعزلها، وعلى الحكومة من جانب اخر ان تنزل على رغبة الشعب صاحب السلطة الحقيقية في البلاد.

ان المسؤولية في الاسلام تكليف لا تشريف، وامانة لا خيانة.. وفي الحديث «اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة». وكذلك: «من ولي من أمر المسلمين شيئاً وفيهم من هو أولى منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين» (او كما قال: ان الحكومة الاسلامية اذا عجزت عن اقامة العدل بين الناس وتوفير الحرية والامن والامان لهم يجب ان تعزل وتزول. وقد أقر فقهاؤنا وإسلافنا العظام قاعدة ذهبية في هذا الصدد وهي: «ان الدولة الظالمة تُفنى وان كانت مسلمة، وان الدولة العادلة تبقى وان كانت كافرة». والمعنى

المراد هو اننا لانريد ان نستبدل استبداداً باستبداد اخر، حتى ولو تسمى هذا الاستبداد باسم الاسلام. لقد جاء الاسلام لإقامة العدل بين الناس مهما كانت عقائدهم وتوجهاتهم، ويقرر القرآن هذه القاعدة في أكثر من موضع فيقول النبي صلى الله عليه وسلم: «ولا يجرمكم شأن قوم على الا تعدلوا، اعدلوا هو اقرب للتقوى».

ولعلنا نذكر موقف الاسلام من اليهودي الذي اتهم ظلماً بسرقة درع خيبرها احد المسلمين عنده، وكانما مالت نفس النبي (صلى الله عليه وسلم) الى تبرئة المسلم (الذي جاء قومه ينافحون عنه) واتهام اليهودي، فنزل القرآن من فوق سبع سموات لتبرئته من التهمة التي اريد للإصاها به ساء: اعلنت جماعة الاخوان المسلمين انها ضد العنف

س١ هذا البعد والتباعد بين الحركة الاسلامية ونظم الحكم في العديد من البلاد الاسلامية ماذا ترون في الاسباب والناتج؟

ج١: تنتمي البلاد الاسلامية عامة الى دول العالم الثالث والتي تتميز بنظمها السياسية الحاكمة بالقمع والديكتاتورية والاستبداد. ولذا فنظم الحكم في عديد من هذه البلاد لا تخرج عن كونها ديكتاتورية استبدادية متسلطة او قمعية بوليسية مستترة برداء من الديمقراطية المزيفة الكسبية.. وبالتالي فشعوب هذه الدول او تلك مهتورة ومغلوب على امرها ومستعبدة كلية من المشاركة في صنع اية قرارات حتى ولو كانت مرتبطة بمصائرها. وتمثل الحركة الاسلامية جزءاً من هذه الشعوب، وهو فضلا عن استعدادها عن قضية المشاركة في اى عمل سياسي (ولو كان حواراً وطنياً) تعاني من قمع وحصار ومصادرة وتضييق ومحاولات تهيميشه من قبل النظم الحاكمة.. وهذا من شأنه ان يهدر طاقات جزء من جسد الامة يسعى بجد لكي يكون له دور مؤثر وفعال في بناء مجتمعه وامتته. ولقد فشلت النظم الحاكمة في الإجهان على الحركة الاسلامية عن طريق ممارسة كافة انواع القمع والبطش عبر عقود طويلة.

س٢ الاختلاف والخلاف بين الجماعات الاسلامية.. يدفعان بعض الجهات الى الطعن في المفاهيم او التشكيك في الاهداف بماذا تفكرون؟

ج٢: الاختلافات بين الجماعات الاسلامية والى الطرق والسبل ترونها لالة الخلافات والاختلافات

ج٣: الاختلاف بين الجماعات الاسلامية يرجع الى عدة عوامل أهمها:
١. غياب العلمى الصحيح في التعامل مع الفكرة الاسلامية والعمل الاسلامى بدرجة جعلت هناك تفاوتاً ملحوظاً في الرؤى والطروحات بسبب الاختلاف في الافق والولويات، والاصول والفروع، والكليات والجزئيات.. الخ.
٢. ندرة العلماء العاملين المخلصين المجتهدين الذين يجمعون بين النظرة الشاملة والافق الواسع من جانب، والارتباط بالآخرة من جانب اخر.
٣. اختلاف الثقافات وتباين مصادر التلقى لهذه الجماعات وما ترتب على هذا من تبني مواقف مغايرة، بل ومتناقضة احياناً في القضية الواحدة.

٤. التضييق الذي تمارسه اجهزة الدولة على الحركة الاسلامية ذاتها والمناخ الردي الذي تعمل فيه بما لا يعطى الفرص للمناقشة الحرة والعلاجة للافكار والمفاهيم سواء كانت صحيحة او خاطئة ولا زالت اسباب الخلاف والاختلاف بين الجماعات الاسلامية ليس هناك ما هو افضل من مناخ الحرية ففهم الامان والضمان، وفيه اباحة الفرص الكاملة للعقل والفكر المستنير وتؤيد القاعدة الذهبية التي ذهب اليها محمد رشيد رضا رحمه الله تعالى هذه الفكرة حيث يقول: «يعين بعضنا بعضاً فيما اتفقنا عليه ويقرر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه».

س٣: تصريحات بعضها تفيد ان التيار الاسلامي تعود العمل في سرية.. خاصة بالنسبة لفكر الاخوان المسلمين وانه يتسلق على الديمقراطية للوثوب الى السلطة ثم يعود فيجهر على الديمقراطية؟

ج٣: ترفض جماعة الاخوان المسلمين ممارسة نشاطها الدعوى من خلال تنظيمات سرية، لان هذا النمط من العمل يضر بالدعوة ضرراً بالغاً. فالسرية تقتضي العمل في الظلام بعيداً عن الاعين والاذان، وفيه، اى الظلام، يمكن ان تنتشر الافكار المنحرفة والمفاهيم المغلوطة والسلوكيات الضارة، واذا كان من الممكن ان يحدث هذا على مستوى افراد قليل، فكيف اذا صار العاملون في حقل



المصدر : الحفيفة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٩ أكتوبر ١٩٩٤

والإرهاب، إلا أن جهات بعيها ترى أن الإدانة لا تتعدى البيانات بل ولا تعكس الموقف الحقيقي من الإرهاب.. فأنتم في نظرها تدينون بالبيانات وتمطون سياسة جنى الثمار؟

جاء: لم تقف جماعة الإخوان المسلمين عند حد إصدار بيانات الشجب والإدانة لأعمال العنف والإرهاب، وإنما تعدت ذلك إلى القيام بدور كان له أكبر الأثر في الحد منها.. فقد قامت بعقد العديد من اللقاءات الجماهيرية الحاشدة في طول البلاد وعرضها، وأقامت الكثير من المؤتمرات والندوات على المستوى القومي، فضملا

عن إصدارها للدوريات والنشرات والكتيبات التي تنبه إلى مخاطر العنف وتؤكد آثاره والأغساسة على أمن واستقرار الأمة، كما بذل الإخوان المسلمون كل ما يملكون من طاقات وجهد في تربية وتوجيه مئات الألوف من الشباب إلى التزام الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة، ونبت العنف والبعد عن كل ما يؤذي إليه، وكأنت وقفتهم في هذا واضحة كل الوضوح، ودون موارد أوليس أو إيهام، وبذلك حالوا دون وقوع أو استئراج الكثير من هؤلاء الشباب إلى أعمال العنف من ناحية وتهينة ألباخ العام نحو رفض وعدم التعاطف معه من ناحية أخرى.

رأى الادعاء بأن الإخوان كانوا يخطون لجنى ثمار الإرهاب وحصاده

فادعاء باطل مردود ذلك للأسباب التالية:

١. إن مناخ التوتر والهلج والفرع الذي يواكب أعمال العنف والإرهاب يوجب الباب أمام انتشار الدعوة ويقلص كثيرا من إقبال الشباب عليها.

٢. إن أعمال العنف والإرهاب فتحت الباب على مصراعيه أمام جميع القوى العلمانية للهجوم على الحركة الإسلامية كلها بما في ذلك الإخوان المسلمين في محاولة لتشويهها والصاق التهم والاباطيل بها.

٣. برغم مكافحة التطرف والإرهاب وتحت ستار مواجهة العنف انطلق العلمانيون للنيل من الإسلام ذاته في محاولة للتشكيك في العقيدة والسنة النبوية المطهرة.

٤. إن تعريض أمن الوطن واستقراره للزعزعة والاهتزاز لا يستفيد من وراءه إلا أعداء البلاد وعلى رأسهم الكيان الصهيوني وعملاؤه في الداخل.

٥. إن أعمال العنف والإرهاب فتحت بابا من أعظم أبواب الفاسد والفتن والشور، حيث ظهرت في المجتمع جرائم لم تكن معروفة من قبل من حيث النوع والحدة والشدة.

٦. إن أعمال العنف والإرهاب أدت إلى وجود نزيف دم مستمر من الجانبين.. من جانب الشرطة.. ومن جانب الأفراد، وهؤلاء وأولئك أخواتنا وأبنائنا فضلا عن أنهم أبناء وطن واحد.

٥: أنتم متهمون بالقفز من الذواقد. والتسلل من فوق الأسوار للوصول إلى النقابات ونوادي هيئات التدريس والجامعات.. وأنكم أقلية منغلقة تستخدم النظام والتنظيم وصولا للأهداف؟

جاء: الإخوان المسلمون مواطنون مصريون لهم كافة الحقوق المكفولة لبقية المواطنين. ولهم مثل غيرهم أن يرشحوا أنفسهم في انتخابات النقابات والجمعيات والاتحادات والنوادي. وهم في هذا يسلكون طرق القنوات القانونية والدستورية، ولا يفتخرون من فوق الأسوار أو يتسللون من النوافذ كما يتوهم البعض أويدهي.

ويعتبر اتهام الإخوان المسلمين بأنهم أقلية تعتمد التنظيم والترتيب وصولا للأهداف والغايات اتهامها مضحكا وساذاجا ومثيرا للأسى في أن واحد وذلك

للإخوان دور واضح في التصدي للعنف والإرهاب!



المصدر: الحقيقة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ٢٩ نوفمبر ١٩٩٢

القوى العلمانية في الداخل تشاكر على الحركة الإسلامية

للاسباب الآتية.
١. أن المكائنات الإخوان بالقياس الى
مكائنات الحزب الحاكم وما وراءه من
كافة القوى البشرية والمادية والمعنوية
للدولة متواضعة ومحدودة، بل وتكاد
تكون معدومة.

٢. أن الانتخابات التي تجري داخل
التقابات والنوادي هي انتخابات حرة
ونزيهة بكل المقاييس ويحضرها
ويمارس حقها فيها الغالبية العظمى
(٧٠-٩٠٪) من قواعد هذه التقابات.

٣. أن فئران أفراد الإخوان في هذه
الانتخابات مرقان وثلاث يدل بشكل
قاطع على أن اختيارهم كان بسبب
نفاذ أيدهم، وقدرتهم الحكيمة على
القيادة.

٤. ارتفاع الشعار الإسلامي
وتحريك الجماهير هل هو دليل
الصحة أو علامة الطفرة وماذا عن رؤياكم للمستقبل
المنظور وما بعد المنظور؟

٥. ارتفاع الشعار الإسلامي وتحريك الجماهير هو
دليل أكيد على وجود الصحة الإسلامية على المستوى
المحلي والإقليمي والعالمي. ولا يختلف اثنان على أن هذه
الصحة تعبر عن قوة الإسلام الذاتية وقدرته الفائقة على
التغلغل في عقل ووجدان وشعور الشعوب العربية
والإسلامية بالرغم من الحرب الشرسة التي يواجهها، كما
أنها أيضاً تعبر عن نتائج ومحصولات لجهود مضنية وجهاد
شاق وكفاح متواصل على مدى عقود طويلة تكثرت من
الحركات الإسلامية المعاصرة على مستوى العالم الإسلامي
كله وفي مقدمتها حركة الإخوان المسلمين.

وسوف تسعى القوى العلمانية في الداخل والخارج الى
تصعيد حملاتها ومواجهتها ضد الإسلام والمسلمين،
وسوف تشدد في حربيها وكيدها وتامررها على الصحة
الإسلامية في محاولة بائسة للقضاء عليها أو الحد منها
أو تهيمشها، ولكنها لن تستطيع أن تحقق شيئاً من ذلك،
فالإسلام أصبحت جذوره الآن متشعبة وممتدة وسيقانه
قوية وصلبة وهو قائم لا محالة



المصدر : **روز اليوسف**

النشر والخدمات الدفعية والمعلومات : التاريخ : ٢٠١٠ ١٢ ١٩٩٤

مسلسل جديد وهام



على عشاوى

أخرفاء للمليشيات المسلحة يكشف

أسرار التنظيم الدولي للإخوان المسلمين :

الحلقة السادسة

- المطلوب غليان شعبى وفوضى فى الشارع.. ثم يتحرك الإخوان
- أكبر حلم لدى التنظيم: أن تتورط الحكومة فى العنف الدموى ضدهم
- علال الفاسى وسيط بين جعفر نميرى وحسن الترابى!



المصدر : روز اليوسف

التاريخ : ٣١ أكتوبر ١٩٩٤

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

قرأت خطة الثورة التي يريد الإخوان القيام بها في مصر..

إنها خطة مطبوعة ومنشورة وتوزعها مجلة تصدر في باكستان، يتمنى التنظيم أن تختنق بدون أن يمد أصابعه فيها.. فقط عليه أن يقطف الثمرة الأخيرة بعد أن تمهد الأرض له كافة جماعات التطرف الأخرى.

والخطة جاءت في مقال داخل مجلة اسمها «قضايا دولية»، تصدر عن معهد في باكستان.. وصاحب المقال كادر إخواني يعيش خارج مصر

اسمه توفيق غانم.. يقال أنه مستقر الآن في باكستان.

وبعد ذلك تضرب البنوك، ويصل الأمر إلى نصف الناس في الشوارع والميادين دون هدف واضح.. لقد قامت مجموعات بهذا العمل البشع الذي لا إسلام فيه ولا وطنية.. ولا إنسانية. ثم قامت فصائل الإخوان في الداخل بالدفاع، والتبرير، وفي بعض الأحيان المساندة الإعلامية في محاولة تنفيذ الشق الثاني من المعادلة، وهو: «تصاعد قوة المعارضة»

إتمام المخطط الذي يديرون وفي نهاية كل مؤتمر يتم تشكيل لجنة يوجهها الإخوان، ويكون أبرز أعضائها منهم مع ممثلين لبقاى القوى الوطنية بقصد العمل على تصعيد قوة المعارضة، ولو علم المشتركون أن هذا ليس سوى استغلال مهم لتنفيذ خطة متكاملة لإسقاط النظام الذى أعطاهم هذه الحرية فى الحركة.. ماشاركوهم، ولاوضعوا يدهم فى أيديهم.

فى هذا الإطار تاتى طريقة تعاملهم مع أحداث ومؤتمرات السكان فى مصر عندئذ أقاموا الدنيا وأقعدوها إعلاميا لهدف واحد.. هو تصعيد قوة المعارضة لتنفيذ أركان المعادلة الموضوع لإسقاط النظام.. فأصدروا النشرات وأعلنوا فيها

لقد قاموا بذلك فعلاً فكرسوا جهودهم من خلال الزحف على النقابات مستغلين فى ذلك سلبية الناس، وضعف تنظيم الأحزاب الموجودة فى الساحة، فاعتمدوا على قوة تنظيمهم، والتمويل الضخم المتدفق من جميع الجهات لدعم تحركهم.. بل حاولوا أيضاً توريث بقية الأحزاب المعارضة، وبقاى القوى الوطنية، فى أكبر محاولة للخداع السياسى مرة بحجة دخول الانتخابات يدا واحدة.. وتارة للدفاع عن الحريات التى لم يكن أحد يحلم بهذا الكم من الحرية التى أتاحت لهم ارتكاب مثل تلك العمليات الإرهابية تحت الحماية التى كفلتها الحريات الموجودة حالياً. وقد كان آخرها إقامة المؤتمرات فى النقابات التى يديرونها ويستغلونها فى



المصدر : **روز اليوسف**

التاريخ : **٢١ سبتمبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

إن السبب هو.. «حمى القفز إلى الحكم» التي انتابت القوى الإسلامية.. دون أن تنضج التربية الإسلامية في نفس الوقت الذي ظهرت فيه جماعات ومنظمات سرية.. وفرق إسلامية كلها تسعى إلى الحكم، وقد وصل بعضها فعلاً ولكنهم كانوا بلاء على المسلمين أكثر من كونهم نعمة للإسلام.. وللأسف

فقد وضع الإخوان المسلمون أنفسهم في هذا الإطار وبذلك حكموا على أنفسهم تاريخياً أن يكونوا إحدى الفرق التي فرقت صف المسلمين وأضعفته.

نعود إلى شق آخر من المعادلة.. وهو «ضعف السلطة ولجوؤها إلى العنف» إنه الهدف الذي تسعى إليه القوى المتأسلمة بزعامة الإخوان.. ذلك أنهم يتمنون تراجع الرئيس مبارك عن الخط الديموقراطي لكي يبطش بهم، ويغيرهم فتكون عداوة بينه وبين الناس جميعاً.. ويفقد القاعدة التي تحبه وتدعمه.. هم يدفعون في هذا الاتجاه.. والحقيقة أن تلك الخيارات موجودة فعلاً أمامه ولكنه اختار الحل الديموقراطي المستند إلى القانون وسيادته، وليكن احترام القانون هو الفيصل في جميع المنازعات، وبهذا فلم يتم إضعاف السلطة.. ولن تلجأ إلى العنف مهما زاد المتطرفون من عنفهم فقد التزم رجال الأمن بالموقف الدفاعي.. وأحيانا الدفاع الوقائي المستند إلى معلومات مؤكدة.

أقول هذا من واقع تجربتي الشخصية.. ففي أثناء قضية ١٩٦٥ وصلت معلومة غير مؤكدة إلى مكتب المشير عبد الحكيم عامر تقول أن الإخوان يقيمون تنظيمياً.. وقامت القيامة، وتم البطش في جميع الاتجاهات واعتقل الآلاف المؤلفة بدون سبب، وظلوا كذلك سنوات طويلة بينما نحن لم نطلق طلقة واحدة أما الآن فالعدد محدود، والمحاكم تفصل في الدعاوى أولاً بأول.. مع أن صورة الإرهاب الموجودة الآن باسم الإسلام عنيفة، وليس لها سند من دين أو شريعة.

بعض المبادئ التي تتناسب مع الساعة، وفيها تراجع كبير عن الآراء التي علمونا إياها منذ الخمسينيات،

لكنه التلون والتكيف مع الأحداث وتفصيل الفتاوى المناسبة لكل مرحلة. لقد كانوا يعلموننا من قبل حديث الرسول (صلى الله عليه وسلم): «إذا كان أمراؤكم شراركم.. والدنيا أكبر همكم.. وأمركم إلى نساكنكم فبطن الأرض خير من ظهرها». واستدلوا بهذا الحديث على أن المرأة مكانها البيت.. ولا يصح لها أن تعمل بالأعمال العامة مثل القضاء وتولي المراكز النيابية والوزارة، ولكنهم في آخر نشرة صدرت لهم عن المركز الإسلامي للدراسات والبحوث بتاريخ مارس ١٩٩٤ أباحوا كل ذلك، وهو تراجع بالجملة وإن كان تراجعاً محموداً إلا أنه يثير التساؤل: كيف صدرت الفتوى الأولى، وكيف صدرت الفتاوى الأخيرة؟

كانوا دائماً يقولون أن الحكم الإسلامي لا يعرف التعددية الحزبية داخل المجتمع.. ثم أباحوا تعدد الأحزاب داخل الحكومة الإسلامية، والعجيب أن هذا كله يأتي في الوقت الذي يحشدون فيه كل القوى لتجميل صورتهم حتى تتصاعد المعارضة إلى أقصى الحدود الممكنة.

ولو نظرنا إلى تطبيق البند الأخير في المجتمعات التي استولوا عليها مثل السودان.. فسوف نجد أن الأحزاب المعارضة مكتمة الأفواه.. وأن الحكم دكتاتوري بوليسي باسم الإسلام.. بل في أفغانستان التي كنا جميعاً نعقد عليها الآمال لكي يستقر بها حكم إسلامي بعيد عن الظلم أو الهوى حيث حشد المسلمون لهم جميع الإمكانيات لمساعدتهم أثناء فترة الجهاد من رجال وأموال وأسلحة، ودعم دولي.. كل هذا أسفر في النهاية عن حرب أهلية بين المقاتلين، قُتل فيها من المسلمين أكثر بكثير ممن قُتل أثناء حرب التحرير، وبايدي المسلمين.



المصدر : **إي. يوسف**

التاريخ : **٢٩ شهر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تركبه مطية للوصول إلى الحكم ثم تحويل مصر إلى أفغانستان أخرى حيث يفوض الناس في حرب أهلية لا يعلم مداها إلا الله فيها يقتل المسلمون بعضهم بعضاً باسم الإسلام.

لقد كان أولى بالإخوان أن يكتفوا في هذه المرحلة بشكل الجمعية الدينية كما كانت نشأتهم من قبل، ولكنهم أصروا على أن يكونوا حزباً سياسياً، ولو أنهم كرسوا أنفسهم لخدمة الأول لأفادوا المسلمين فعلاً، ونهضوا بالخدمة العامة التي تخلف عن الناس، ولتألوا الجزء من الله والعرفان من الناس.

وبناء على ذلك فإن الغليان الشعبي لن يتحقق بالمعنى الذي يحملون به لأن المسلمين في مصر أكثر وعياً وعلماً بالإسلام مما يظنون، ولن تنطلي عليهم الأعياب السياسية التي تعلمها الإخوان،

ولكنهم يستعملونها بساذجة معهودة فيهم تجعل غيرهم يستغلهم، ويستعملهم حتى إذا حان قطف الثمار وجدوا أنفسهم خارج الساحة يجثرون شعوراً كاذباً بالاضطهاد، ويلوحون من جديد بالمخططات الاستعمارية، والصهيونية التي وقفت ضدهم.

ولأنهم يحملون، فإن المعادلة التي رسمت خطة الثورة تمضي إلى المرحلة التالية.. مرحلة «صاعق التغيير».

هنا نقف، فها هو صاعق التغيير الذي يتناسب مع طبيعة الإخوان لتقوم الثورة.. هل هو انقلاب عسكري يتم التخطيط له.. إنه أمر بعيد عن الواقع رغم أن التنظيم يحلم به اقتفاء لخطى الدكتور الترابي في السودان.. هم يعلمون أن التعلق بهذا الاتجاه وهم.. ولن يحدث في مصر.

إذن هل هذا الصاعق هو ثورة شعبية يقودونها كما كانوا يحملون من قبل، إذ كانوا قد خططوا لها مرتين، واحدة في سنة ١٩٤٨، وفشلت.. أو أجهضت، والثانية في سنة ١٩٥٤، وكانت لتأديب جمال عبد الناصر الذي كان منهم حتى قامت الثورة ثم انقلب

لقد استفاد الإخوان من وجود تلك الموجة ورضعوا الخطط، المهم أنهم يضعون الخطط ويتصورون أنهم قادرون على أن يسحبوا الجميع خلفهم لخدمة تلك المخططات، ولكن سرعان ما ينكشف الأمر وينفض الناس من حولهم حتى يقوموا بوضع مخطط جديد ثم يلبسوا ثوباً جديداً فليس أمام أعينهم سوى التحكم ولا شيء غيره، ولهذا تصدر جميع الفتاوى اللازمة لتسهيل تلك المهمة بصرف النظر عما جاء في كتبهم القديمة، فقد نسفوها جميعاً، وعملوا على تحقيق هدف ضعف

السلطة بشتى الوسائل من محاولات مستميتة للنيل من الاقتصاد المصري، ومن هيبة الدولة، ومن الدعاية المكثفة ضد مصر، والسلطة في جميع الوسائل العالمية.. مستغلين أي حدث عارض.

وتحلم المعادلة بعد ذلك بحدوث «غليان شعبي».. إنه العنصر قبل الأخير من المعادلة، ولكنه عنصر يشير إلى أنهم فاشلون في هذا أيضاً رغم أنهم يبتثرون دعاياتهم وسط الجماهير وخاصة في الريف.. مشوهين سمعة الحكام، ومتهمين إياهم بالكفر أحياناً، والنفاق أحياناً أخرى مستغلين في ذلك بساطة أهل القرى وفطرتهم الدينية.. إن ذلك هو مدخلهم السدائم إلى البسطة في نفس الوقت الذي يقومون فيه بتقديم الخدمات العامة.

لقد توقعوا حدوث هذا الغليان عندما انهارت شركات توظيف الأموال، والتي ساعدوا على قيامها.. حاسبين أنهم سوف يجنون الثمرة غلياناً شعبياً لأنهم سوف يعرفون جيداً كيف يلغون باللائمة على الحكومة، ولكنهم فشلوا، فحاولوا استغلال عمليات الإصلاح الاقتصادي التي أدت إلى ارتفاع بعض الأسعار، وقالوا: إنها فرصة لإضرار النيران.. ولكن الشعب لم يعد بنفس الساذجة السابقة، فقد أصبح رجل الشارع يعرف جيداً أبعاد المواقف دون أن يترك نفسه لأي من تلك القوى أن



المصدر : روز اليوسف

التاريخ : ١٩٩٤ - ٣ - ١٠

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التعامل معه بنسب على سياسة التراجعات - والتوازنات التي أصبحوا يجيدونها حتى لا يفلتوا ما وصلوا إليه من صلات دولية تساعد على حد كبير في تعزيز مواقفهم الأممية.

لقد خصصت تلك المجلة في عدد فبراير ١٩٨٣ مساحة كبيرة للحديث عن السودان وماليزيا في نفس الوقت من حيث التشابه في ظروف البلدين.. التشابه بين الحركة الإسلامية في كل منهما.

المثير أن هذه المجلة هي أول من حرص على نشر أكثر من خريطة كلها تبين حلايب في داخل حدود السودان، وهذا يشير إلى أن ما يحدث اليوم من ضغط على مصر باستعمال مثلث حلايب

عليهم وخرج عن طاعتهم من وجهة نظرهم، هل هذا هو ما يريدون.. ربما.. لكنه كذلك أمر بعيد ومحطوف بالمخاطر لأن القوى المضادة لهم في مصر كثيرة وهم لن يستطيعوا خداعها لكي تنزلق معهم في مثل هذا العمل غير المأمون العاقبة ليكون مطلب قتل لهم.

وبما أنه لن يكون هناك انقلاب.. أو ثورة.. إذن لا مفر أمامهم سوى اللجوء إلى الخيار الثالث، والذي يفرضهم بشدة لأن بعض القوى السياسية الأخرى قد تسير معهم فيه.. إنه طريق العصيان المدني.. أحد اختراعات الدكتور حسن الترابي، وقد جرب في السودان من قبل.. ربما لهذا الغرض هم يركزون على النقابات المهنية في مصر.. لأن هذا هو المفتاح.. إنهم يلعبون بالنار.

والأمر أن تلك واحدة من الأفكار التنظيم العديدة التي يمكن متابعتها بدقة من خلال أحواله في أنحاء العالم.. ذلك أنهم يملكون عدداً هائلاً من الجرائد والمجلات والنشرات يمكن أن نقرأ فيها أفكارهم، ونعثر فيها على نوايا الإرهاب

السيئة التي مازالوا ينفرونها.

وكمثال.. صدرت في لندن في أوائل الثمانينات مجلة «أرابيا» الناطقة بما يسمى بوكالة الأنباء الإسلامية المملوكة عن صلاح الدين.. ومقرها (آن) أربار - بولاية متشجن بأمريكا).

ويرأس تحرير تلك المجلة الأستاذ محمد فتحي عثمان، أحد الإخوان الذين هربوا من مصر واستقر في إنجلترا.. وقد كان الرجل الثاني بعد سيد قطب في التسلسل القيادي للإخوان. وقد كان للأستاذ سيد قطب رأى فيه حين التقيت به في ١٩٦٤ بعد خروجه من السجن إذ قال: (إن الأخ محمد فتحي عثمان تأثر بضغط المستشرقين بعد إقامته في لندن خرجت معظم مؤلفاته، وبها من الإشارات الكثيرة التي ترضيهم وبمثله يسير في ركابهم الآن).. هذا رأى سيد قطب، ولكن ذلك لم يمنع الإخوان من

واقترع الأزمة بين البلدين. في هذا البحث قيل أن السودان به مشكلة أقلية غير مسلمة في الجنوب، وهي تثير حرباً انفصالية ضد الدولة الأم في المقابل وفي ماليزيا هناك أقلية بوذية، تهدد بنفس المصير حرب أهلية تؤدي إلى الانفصال، ولذلك فهم يرون تشابه الدولتين من حيث الظروف.. ومن حيث وجود حكومات وطنية في كلا البلدين.. وقد عانت الحركة الإسلامية - حسب تعبير المجلة - من الاضطهاد والسجن خاصة رئيس الحركة الدكتور حسن الترابي في السودان.. وأنور إبراهيم في ماليزيا.

وقد أشار البحث إلى أن تجربتي السودان وماليزيا كانتا متطابقتين أيضاً في كيفية الوصول إلى السلطة، حيث قبل الرجلان العمل في الوزارة الوطنية بينما كان هذا مرفوضاً من قبل، فقد قبل



المصدر : روز اليوسف

التاريخ : ٢٦ / ٢ / ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

فإنه يستطيع أن يعمل مع جماعته من خلال فهم مشترك، وتعاون تام لوضع خطة عملية، ومعقولة لأسلمة الدولة تدريجياً.. دون فضح خطط التغيير الحاد، الذي يستلزمه الإسلام، إن التواجد بهذا الشكل المعقول داخل السلطة يجعل الفرصة أفضل في سماع الرأي الإسلامي، والعمل به من قول هذا الرأي من خلال نشرات أو خطاب جماهيرية، وعلى العكس فإن غياب المسلمين عن مواقع اتخاذ القرار قد يعطي الفرصة المتعمدة للبعد بالقرارات، والتحالفات بعيداً عن الإسلام.

فإن نشاط لوزير من الإخوان المسلمين سوف يعطي الناس البرهان العملي على أنهم القادرون على خدمة المجتمع، والعامّة، بطريقة أفضل حين يكونون في السلطة.

وحين قرر الدكتور الترابي أن يقيم الحكم الإسلامي قام بتكوين لجنة لدراسة الأمور قبل تنفيذها، وتقوم هذه اللجنة بدراسة المشكلة من جميع جوانبها المالية، والعمالية.. والآخر الاجتماعي، وهكذا.. وقد استدعى الدكتور التيجاني الذي كان رئيس رابطة الطلبة المسلمين في أمريكا في إحدى الدورات (M.S.A) إلى الخرطوم للعمل كمستشار له.. ولأن الدكتور التيجاني كان من أشد قادة المنظمة نشاطاً في أمريكا لحساب الدكتور.. فقد كان يقوم بجميع الاتصالات لتدعيمه وفرض زعامته على الحركة الإسلامية في العالم على قدر استطاعته.

وقد استغل الترابي وجوده في السلطة بجوار الرئيس النميري.. وأخذ يعين كوادره في الأماكن الحساسة في السودان.. واستطاع أن يدس رجاله إلى الجيش حيث قام أخيراً بالانقلاب الذي دعم نفوذه في السودان على أساس أن الدولة أصبحت دولة إسلامية صرفة وأصبح الترابي هو الأب الروحي لها،

الدكتور الترابي وبوساطة من علال الفاسي - الذي يوصف بأنه الداعية المغرّبي عند الرئيس النميري - أن يحتضن حسن الترابي ويقربه ويستفيد من خبراته ودعم جماعته المنتشرة في السودان، وقد كان مرشداً لجماعة الإخوان المسلمين، وقبلاً تم تعيينه أولاً مدعياً عاماً للسودان، ومن هذا المنصب، استطاع أن يقترب أكثر من الرئيس النميري وأن يوطد أقدام جماعته في السودان حتى تم له تدريجياً إقناع الحكومة والرئيس النميري بالتدرج في تطبيق الشريعة وإعلان الدولة الإسلامية.

ويقول المقال الذي كتبه الاستاذ محمد فتحي عثمان: إن الترابي يعتقد أن

المسلم ينبغي لهم أن يتعلموا كيف يكونون في السلطة، وكيف يستعملونها ويكتسبون خبرات في هذا المجال حين تاتي إليهم الفرصة المشرفة والمعقولة فلا ينبغي لهم أن يساموا، ولكن يقبلوا على طول الخط لكي يتعلموا ويربوا الكوادر القادرة على الحكم، ويعطوا هذا الهدف مدة معقولة لاكتساب خبرة الحكم قبل أن يقفوا على السلطة. هذا إذا كانوا يريدون تجنب ظهورهم بمظهر السذج في معالجة الأمور إذا قفزوا إلى السلطة دون تدريب كاف.

وعليهم أن يتجنبوا ويحذروا الفخاخ المنصوبة من ضيق الأفق الذين يدينون مثل هذا التعاون مع السلطات الحالية باعتبارها نوعاً من الخيانة للمبادئ التي سوف تدمر فرص الثورة التي يعدون لها.

فالمسلم في مقعد الوزير يستطيع أن يتحدث مباشرة إلى رئيس الوزراء وإلى مجلس الوزراء عن مزايا تطبيق الإسلام في مجالات عديدة، وكيف سوف يفيد البلد من حيث الماديات، والقوى البشرية وتطورها.. في الحياة السياسية، والاجتماعية، والقانونية، وفي أمن البلد داخلياً، وخارجياً؟؟



المصدر : روز اليوسف

٢١ أكتوبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مستوى اجتماعي أفضل من المسلمين، ولكن محمد فتحي عثمان يعلق على تلك التجارب في الحكم التي حدثت في السودان، وماليزيا.. وإيران على أنها تدفع إلى إعمال الفكر في الاجتهاد في حدود الشريعة لحل المشاكل الناجمة عن تطبيق الإسلام مع وجود عناصر غير إسلامية في المجتمع حيث اضطر الدكتور الترابي أن يسوق تنفيذ الحدود بين العناصر المتمردة في جنوب السودان والإيطيق الشريعة في هذه المناطق مع أن الأصل الشرعي هو تطبيق الشريعة على الجميع ماداموا يعيشون في دار الإسلام، والقصة في السودان لها مسار الأبعاد الاقتصادية التي أثرت على مسار الأحداث، فقد أعلنت شركة شيفرون الأمريكية اكتشاف حقول بترول به كميات بترول اقتصادية.. وأنه يمكن البدء في استخراج البترول.. وقد كان الاحتياطي يكفي للاستغلال بين ٢٠٠١٥ سنة، ولكن كانت هناك مشكلة؟ لابد من إنشاء خط أنابيب بين موقع البئر، وبين ميناء بورسودان. إلى جانب أن الميناء لابد أن يتم تطويره، ولكن هذا الخط.. مع تطوير الميناء يحتاج إلى أموال واستثمارات ضخمة قد تستهلك ثلث العائد البترولي المتوقع، وكان لابد للسودان من البحث عن التمويل الخارجي، فأتجهوا إلى دول الخليج الصديقة، ولكنهم لم يجدوا الحماس الكافي للقيام بالتمويل، ولذلك، وفي الوقت المناسب، وبتأثير الدكتور الترابي القابع بجوار الرئيس النميري، جاء العرض من دار المال الإسلامي في

وهو المتصرف الفعلي في مقبدرات السودان.. ومنذ ذلك الحين، وهو يطرح أسلوبه الذي اتبعه على جميع القوى الإسلامية كاسلوب أمثل في القفز إلى الحكم والسيطرة على الدول باسم الإسلام.

ولقد كانت بعض المنظمات فعلاً مقلنة بهذا الأسلوب للتطبيق في مجتمعاتهم، ومن هؤلاء أنور إبراهيم رئيس حركة الشبيبة الإسلامية في ماليزيا.

كان تطبيق أنور إبراهيم مختلفاً قليلاً من الناحية التكتيكية فقد أعلن استقالته من رئاسة منظمة الشبيبة الإسلامية، ولكن ولاءه للمنظمة كان يطغى من أن آخر، حين كان يعلن أنه لولم يكن وانقأ أن استقالته لن تضر المنظمة ما استقال، ولقد أعلن أن الإسلام والمنظمة سوف يستفيدان من مركزه في الحكومة حيث عينه رئيس الوزراء (مهاتير) نائبا له ووزيراً للشئون الدينية، وبذلك فإن جميع المعلقين قد اعتبروه ممثلاً لمنظمة الشبيبة الإسلامية، وقد كان هذا التعيين بمناسبة استئزاز للأقلية الصينية الموجودة في ماليزيا.

وبعد ذلك أعلن (مهاتير) خطته لإنشاء جامعة إسلامية، وتدرّس مادة

في جميع المدارس عن الحضارة الإسلامية.. ثم أعلن عن عزمه إنشاء بنك إسلامي، وقد علم الجميع أن هذا الاتجاه الإسلامي الحاد في حكومة (مهاتير) كانت بتأثير أنور إبراهيم ووجوده قريباً منه في الوزارة.

وعلى الرغم من ذلك فإن الاتجاه الإسلامي في ماليزيا قد فشل في حل المشاكل الاقتصادية فقد ظلت الفجوة واسعة بين سكان المدن وسكان الريف، وظل سكان الصحارى على حالهم من التخلف الذي ورثوه من أيام الاستعمار البريطاني، وظلت الفجوة بين المسلمين والصينيين كبيرة حيث يعيش الصينيون المواطنون في ماليزيا في



المصدر : **السياسة**

التاريخ : **٢١ أكتوبر ١٩٩٤**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أما ما تمخض عنه النظام الدولي للإخوان المسلمين بعلاقاته الممتدة إلى جميع دول العالم التي بها مسلمون.. سواء كانوا أقلية أو أغلبية .. وما يساند

هذا النظام من أموال.. اختلطت ببيوت مالية ودولية وأصبحت قوة اقتصادية ونقدية لا يستهان بها...

فقد أصبح النظام المالي والاقتصادي هما الهدف وأن جميع التنظيمات الدولية الإسلامية إنما تحدث وتسخر وتستغل لخدمة رأس المال .. أولا وأخيراً وبهذا فقد تغلب ما تعلموه في المؤسسات العلمية الرأسمالية هو الغالب على فكرهم وعلى توجهاتهم دائماً.. ومثال ذلك مقال في مجلة أرابيا عن أسلوب جديد للاستثمار في الدول الإسلامية وخاصة الفقيرة منها :

« محمد نبي الإسلام » .. أصبح رجل أعمال شهيراً.. ذا خبرة وفهم للأعمال التجارية إذا طبقت مع بعض التعاليم الخاصة فإنها سوف تعود بالنفع على المجتمع.. فإن خبرته

التجارية جعلته رجلاً عملياً ولقد فهم حقيقة العالم وكذلك صحابته .

هكذا تقول إحدى فقرات المقال الذي يتحدث عن ابتكار أسلوب تاجر المعدات التي يتم شراؤها بتحويل بيوت المال الإسلامية وتأجيرها للدول والشركات أو الأفراد. ويقولون إنهم بهذا الأسلوب سوف يحلون مشكلة المقدمات المطلوبة للشراء... ■

في الأسبوع القادم
نكمل الحديث عن خطة
الثورة وأجهزة إعلام
التنظيم وخلية المانيا

جنيف برئاسة الأمير محمد الفيصل باستثمار مليار دولار في السودان.
كان لهذا العرض فعل السحر في تحويل نية الحكومة السودانية نحو تطبيق الشريعة الإسلامية وإعطاء الجبهة الإسلامية مزيداً من النفوذ.
وقد كان في خلفية فكر الدكتور الترابي ما حدث من مساعدة عسكرية للسودان من مصر في أيام حكم الرئيس السادات حيث قامت الطائرات المصرية بقصف التمرد الذي حدث في جزيرة أبا سنة ١٩٧٠.. فكان في حسهم أن مصر لا بد أن يتم إبعادها عن السودان للتأثير القوي للمصريين على مسار الأحداث في السودان نتيجة لتأثير الثقافة المصرية على الشباب السوداني حيث يدرس في الجامعات المصرية أكثر من ألفين سنوياً.. وأن أكثر من مليون سوداني يعيشون في مصر.

وتم استغلال اتفاق كامب ديفيد لوضع أسفين القطيعة بين السودان ومصر حتى يتم عزل السودان عن مصدر الإشعاع الحضاري الذي يتأثر به ويتم الأفراد بالمجتمع السوداني لتشكيله بالشكل الذي يريدون.

ولم ينسوا لدول الخليج أنها لم تمول المشاريع التي احتاجوها منهم رغم الدعم الكبير الذي كانت تحصل عليه السودان من السعودية، ودول الخليج الأخرى، إلا أنهم كانوا يريدون المزيد.. وزاد الحقد سنة بعد أخرى حتى واتتهم الفرصة أثناء حرب الخليج فوقفوا بكل جهدهم مع صدام حسين ضد من ساعدوهم دائماً.

في النظام الرأسمالي فإن جميع العناصر في المجتمع من سياسة واجتماع وعلاقات إنسانية وخلافه تخدم الاقتصاد في النهاية .. فراس المال هو السيد الذي تدور جميع الأمور حوله.

أما في النظام الإسلامي فالمفروض أن الاقتصاد والسياسة والحرب والمال وجميع الموجودات تخدم نشر الدعوة وتعميقها في نفوس الناس.. والعمل على إصلاح حياتهم.



المصدر: مدرسة اليوسفة

التاريخ : ٢ نوفمبر ١٩٩٤

الحلقة

الأخيرة

مسلسل جدید وفام



علی عشاوی

اخرقائد للمليشيات المسلحة يكشف

أسرار التنظيم الدولي للإخوان المسلمين :

□ زوجات الاخوان وإقرارات اللجوء السياسي أمدت أوروبا بمعلومات لم تقدمها

أجهزة المخابرات

□ بنك إسلامي ومطاعم وسوبر ماركت لتمويل المراكز والمساجد



قبل ذلك ذهب اسامة بن لادن إلى
افغانستان للتوفيق بين المسلمين
المتحاربين حكمتيار ومسعود وعرض
عليهما ان تقوم شركة بن لادن الام في
المملكة العربية السعودية برصف جميع

الطرق التي دمرتها الحرب في داخل
افغانستان على نفقة الشركة .. وحثهما
على البدء في بناء افغانستان وجنى ثمرة
النصر الذي حققاه .. ولكنه لم يجد
صدى لوساطته .. فخرج من افغانستان
وهو غير راض عما رأى .. وذهب إلى
السودان فاقام بها مشروعاته
الاستثمارية حيث اسس شركة لرصف
الطرق .

واسس بنكاً إسلامياً تابعاً لمجموعة
البنوك الإسلامية الدولية .

لقد كانت تجربة الإخوان والتنظيم
الدولي في افغانستان فريدة وجديدة من
نوعها .. إذ اوجدت احتكاكاً مباشراً بين
المصريين وغيرهم من المسلمين في ميدان
القتال .. تعلموا منها الكثير .. لم تحلقه
لهم معارك فلسطين او القتال .. صحيح
انهم في المعارك الاولى استطاعوا ان
يسرقوا بعض الاسلحة المخصصة
للمعارك ، واخفوها داخل قرى مصر ..
ومدنها .. إلا انهم في حرب افغانستان ..
استطاعوا ان يخرجوا فعلاً إلى
العالمية .. وإن لم يتمكنوا من ان
ياخذوا قيادة المعسكر .. وريادة
المجاهدين في افغانستان .. فقد كانت
كلها في قبضة اسامة بن لادن ، وكان
المصريون مثل غيرهم تحت القيادة ..
وهي اوضاع لم يعتادوها ... ولكنها
اعطتهم الإشارة .. وقالت لهم انهم لابد
في المجال الدولي ان يتنازلوا عن بعض
مواقع القيادة ، فالصراع على تولي
القيادات .. ولو كانت فرعية .. صراع
ضخم جداً .. وكما اسلفنا فلقد وصل
الصراع إلى المطالبة بمنصب المرشد
العام ، وبناء عليه فإن دورهم بدأ
يتقلص في بعض القيادات الفرعية ..
واحياً المهمة .

إنني استطيع القول ان المسئول
المصري عن التنظيم الدولي الاخ
مصطفى مشهور هو رئيس هذا

سافر مصطفى مشهور إلى افغانستان
للسوساطة بين حكمتيار واحمد شاه
مسعود بناء على قرار مؤتمر سويسرا
اثناء فرح ابن الملياردير الإخواني
المصري يوسف ندا .. وشكلت لجنة على
مستوى عال تمثل التنظيم الدولي
للإخوان المسلمين للقيام بالوساطة ..
من :

مصطفى مشهور .. نائب المرشد في
مصر .

وراشد الغنوشي .. مرشد الإخوان في
تونس .

وعبدالمجيد الزنداني .. مرشد الإخوان
في اليمن .

وممثلين عن الترابي .. مرشد الإخوان
في السودان .

بذل هؤلاء جهداً كبيراً في التوفيق
بين الاطراف المتنازعة إلا ان الوساطة
لم تكل بالنجاح لان من تصدروا للجهاد
الإسلامي لم يكونوا على فقه وتقوى
تنأى بهم عن الاقتتال من أجل الزعامة
او الحكم ... فالمفروض ان من قاتل في
سبيل الله ولتكون كلمة الله هي العليا
وقتل فهو شهيد .. وليس بشهيد من قتل
في سبيل شهرة او مغنم او رئاسة او
مال .

هنا موضع الخطأ ، فالإسلام جميل
واحكامه عادلة وهي من عند الله
والمشكلة هيمن بقوم بالتطبيق وإقامة
الاحكام .. هذا هو الاختبار لان الدنيا
قد عشت في نفوس القائلين على
الحركات الإسلامية .. وصاروا لا

يستطيعون ان يكونوا مثلاً في الرحمة
والعدل وخفض الجناح وهم خارج
نطاق الحكم .. فممالك إذا آلت السلطة
إليهم .

● هاهم يملأون الدنيا ظلماً .. وقتلاً ..
وفسقا .. وكلاً للمال بالباطل وتفصيل
الفتاوى حسب المواقف المطلوبة
للمجموعة ، فاي ثقة يطلبونها .



المصدر : **هذه السيرة**

٧ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصدفية والمعلومات

عنه بعد أيام لهذا المسلك .. كان يقترب من رجال البوليس في الشارع ثم يسبهم ويصلهم بأنهم أدوات الطاغوت ، وغير ذلك مما أصبح شائعاً من مصطلحات . وكان يرى أن المهادنة مع الحكام جريمة في حق الإسلام .. وأن الصدام معهم بطريقة تؤدي إلى الموت وليس الاعتقال هو أنسب السبل لنشر الدعوة وإيقاف ظلم الحكام في العالم الإسلامي .. وفعلًا فقد نفذ ذلك بعد عودته من القاهرة إلى سوريا .. وقاد ما

سمى بحركة حلب في عام ١٩٦٤ .. وطارده البوليس هو واتباعه وصعد فوق مذبة المسجد الذي احتموا به .. وصار يلقي القنابل من فوق المذبة على رجال البوليس حتى قتل في هذه المعركة .

كثر عدد الهاربين من سوريا في هذا الوقت .. واستقروا في ألمانيا .. وقام غالب همت بإيوائهم .. وعمل إجراءات اللجوء السياسي لهم .. وقد كان نشاطهم بعد ذلك ضد بلدهم سوريا تابعاً من المركز الإسلامي الذي يديره غالب همت .

أخذ السوريون خطأ متشدداً بعد ذلك داعين للجهد ، وخاصة بعد أن تم التزاوج بينهم وبين أفكار وأراء سيد قطب ممثلاً في ارتباط محمد قطب بنشاطهم بعد زواجه من سورية ، وأصبحوا يرفعون شعار « وقتلواهم حتى لا تكون فتنة » ، داعين إلى الصدام الفوري مع من يسمنوهم بالطواغيت في العالم الإسلامي ..

وهنا وقعت الواقعة .. وانشق الإخوان المصريون عن مركز غالب همت .. وفتحوا مركزاً آخر في ميونخ .. دعموه باتصالاتهم بالتنظيم الدولي وعلى رأسه مليارديرات يعرفون كيف يستعملون المال لتحقيق النفوذ .. وبهذا قام المركز الإسلامي في ميونخ بكيبر .. ويكيبر .. ولكنهم بعد أن حققوا هذا النصر .. عادوا إلى غالب همت .. وأصلحوا الأمور معه .. حتى يستمر التعاون في المستقبل .. هذا التعاون بين

اقتصاديًا والعمل على بنائهم مالياً .. وربطهم بمفاتيح المجتمع في ألمانيا .. كل هذه الأسباب شجعت المسلمين من مصر وسوريا ولبنان إلى جانب تركيا للاستقرار في ألمانيا .. ولما كانت الديمقراطية الألمانية ، ونوع الحياة الذي يحمل في طياته الكثير من الكفالة الاجتماعية عن طريق الدولة ، متوافرة فإن هذا ساعد المسلمين على إقامة شعائهم بل نشر الدعوة ومزاولة

النشاط من داخل الأراضي الألمانية .. وإن كانت كل الخطوات والنشاطات مرصودة ومحكومة من قبل الدولة .. والزوجات .

أسس سعيد رمضان المؤتمر الإسلامي في سويسرا بتمويل سعودي خالص ، وفي نفس الوقت كانت الأحوال بين الإخوان والسلطة في سوريا تزدور بالصدام ، رغم أن عصام العطار كان حريصاً جداً على تفادي ذلك ، ولكنهم أرسلوا طلائعهم إلى أوروبا .. وكان العرب عموماً أكثر إقداماً من المصريين على الهجرة والاستقرار خارج ديارهم .. فذهبت مجموعة من إخوان سوريا إلى أوروبا على رأسهم غالب همت ، واستقر في ألمانيا وأسس مركزاً إسلامياً في دوزلدورف بالألمانيا .. وأصبح هذا المركز قبلة لجميع اللاجئين المسلمين من كل بقاع العالم الإسلامي .

وصدق ظنهم .. في الصدام الذي مع السلطة في دمشق خاصة بعد سفر أحد الإخوة السوريين - الذين تعلموا في مصر - إلى القاهرة حيث اتصل بجميع القوى الإسلامية خاصة بالإخوان .. رغم أنه كان يرى أن الإخوان المسلمين في مصر .. ذوو أيد مرتعشة يفضلون دخول السجن عن الصدام بالسلطة عندما يجد الجد .. هذا الكادر هو مروان حديد .. الذي كون مجموعة من الأتباع في أوائل الستينيات في مصر .. انضم منهم إلى تنظيم عام ١٩٦٥ اثنان بعد سفره إلى سوريا هما أحمد بدير .. ويحيى ..

كان مروان حديد أسطورة في حد ذاته ، حيث كان طوال وجوده في مصر يدرّب أتباعه على الاحتكاك بالبوليس بالكلام .. وكثيراً ما اعتقل ، ثم أفرج

التنظيم .. ولكنه المسئول الصرى للاتصال بالتنظيم الدولي ، لأن القيادة تقع معظمها خارج مصر .. وفي أوروبا بالتحديد .

بدأ الإخوان يعرفون أوروبا ويعملون على إقامة مراكز لهم فيها في أواخر الخمسينيات ، حينما بدأ سعيد

رمضان الذهاب إلى سويسرا لتأسيس المؤتمر الإسلامي وإصدار مجلة المسلمون من هناك لما ضاقت به أبواب عمان ، وأصبحت الإقامة في الأردن محفوفة بالمخاطر ومن الأمور المخرجة للحكومة الأردنية برغم وجود الاستاذ كامل إسماعيل الشريف ، الذي يحمل الجنسية الأردنية معه .. فلما ذهب إلى السعودية وجد أن الإقامة متوافرة .. والأموال جاهزة .. ولكن النشاط ممنوع على أفراد الجماعة الذين لجأوا إلى السعودية .. وكان سعيد رمضان وقتها مندفعاً للحركة والنشاط .. فآثر الذهاب إلى أوروبا .. خاصة أنه كان قد سبقه إلى هناك بعض أفراد النظام الخاص في عام ١٩٥٤ .

كانت ألمانيا الغربية في هذا الوقت من أحسن الدول في العالم التي ترحب باللاجئين السياسيين ، وكانت إجراءات اللجوء سهلة وميسرة ، دون أي عناء ، لأن ألمانيا في هذا الوقت كانت تحاول أن تبني نفسها من جديد اقتصادياً وسياسياً .. واللجوء السياسي كان يمول أجهزة الأمن الألمانية بمعلومات سهلة عن جميع دول العالم من خلال إجراءات إعطاء المعلومات الأولية لطلب اللجوء ..

وقد تزوج معظمهم من المانيات .. والمرأة الألمانية من أفضل نساء أوروبا اهتماماً بمنزل الزوجية .. والتصرف كزوجة طالما أنها تزوجت .. ومعظمهن حين أسلمن أحترمن تلك العقيدة الجديدة التي انتمين إليها .. لكن على طريقتهن في الفهم والتنفيذ .

هذا الزواج أيضاً كان أحد الأسباب المهمة في انضباط سلوك الأزواج من الناحية السياسية شرط مساعدتهم



المصدر : **روز المسارعة**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

٢٩٩٤

في هذا المجال ينبغي التنويه إلى أهمية إعلام إسلام الأديب والمفكر الألماني في أوائل الخمسينيات (ليوبولد فليس) ، وقد سمي بعد إسلامه (محمد اسد) .. وقيل أنه قد اسلم وحسن إسلامه كما يقول الإخوان .. وقد هلكوا لهذا الحدث في حينه واستثمروه إلى آخر مدى واعتبروه أحد المعايير الجيدة للتمركز في أوروبا ... هسهلوا له رحلة إلى مكة .. بعد إسلامه .. وكتب أول كتبه بعد إسلامه سماه « الطريق إلى مكة » وتوالت مؤلفاته الإسلامية التي الفدت كثيراً في نشر الدعوة الإسلامية بين الألمان .. وتثبيت أقدام التنظيم الدولي بعد ذلك في ألمانيا وأوروبا عامة .. وهو مازال حتى اليوم على تعاون وثيق معهم ..

ويخطيء من يظن أن قيادة التنظيم الدولي موجودة في ألمانيا نظراً لقوة المجموعة الموجودة هناك ، وعدد الشخصيات المحيطة بالمركز .. وإن كنا لا نستطيع التقليل من قوة النشاط الموجود في إنجلترا ، وخاصة أنهم أصبحوا حزباً معترفاً به من الدولة .. إلى جانب الحركة الإسلامية القوية الموجودة في فرنسا والتي تقوم اسلماً على المغاربة والجزائريين والتونسيين المقيمين في فرنسا مع بعض العرب الآخرين ، فقد أصبح النشاط الإسلامي في أوروبا هو حدث الساعة ومحور جدل كبير نتيجة لعمليات الجبهة الجزائرية الإسلامية ضد الحكومة واستغلال الموجودين في فرنسا للقيام ببعض

الاتصال أو التمويل والتسليح .. كل هذا طفا باسم الإسلام إلى ساحة الضوء .. وهذا في حد ذاته من وجهة نظر الإسلاميين يعتبر نصراً لأنهم وسط الأحداث ومحط الدعاية في جميع وسائل الإعلام ..

أعود لأكرر أن ألمانيا لا تحتوى على قيادة التنظيم الدولي ، وإن كانت من أقوى المراكز إلا أن مسالة القيادة تأخذ شكلاً آخر .. حيث يتم الاجتماع دورياً أو عند الأزمات في أحد الأماكن التي تختار في حينها على طريقة اجتماعات

الموجودين دائماً حول القيادة في مصر .. وهو موضع ثقة القيادة المصرية .. إنه عبده قاسم ، وهو أحد قيادي الجماعة في الخمسينيات ..

وحسم الإخوان الموقف الذي يتميز ببعض الصداقة بين مصر وسوريا .. بالزواج الذي تم أخيراً بين عائلتي العطار ..

وللإخوان في ألمانيا الآن مصالح مالية ضخمة ساعدت باستمرار على تثبيت أقدامهم ونيل عطف الحكومة الألمانية إلى جانبهم دائماً .. هناك القيم ثلثي بنك إسلامي في العالم بعد بنك باكستان .. ولك أن تتصور قدر الأموال الإسلامية والعربية التي تتدفق على هذا البنك .. بحيث أصبح نقطة ضغط هامة لصالح

الإخوان هناك .. وقد ساعد وجوده على أن يقوم الإخوان بعمل مشروعات اقتصادية كثيرة داخل ألمانيا بتمويل البنك .. واستغلال المجتمع المسلم الموجود هناك ..

مثل ذلك مقام به الأخ محمد حسنى موسى .. وهو من إخوان بورسعيد .. ويقوم في ألمانيا منذ عشرين عاماً ، ومزواج من ألمانيا .. وله مكتب تصدير واستيراد جيد السمعة إلى جانب .. وهذا ما أعنيه - مطاعم إسلامية في بعض المدن الرئيسية .. ومدرسة لتعليم أبناء الجالية الإسلامية اللغة العربية ،

والإسلام إلى جانب العلوم الأخرى .. إنه نموذج للمشروعات التي تستفيد من وجود التنظيم الإسلامي في جنى المال ، وهم يعملون أيضاً مع بعض الإخوة السوريين في تصدير اللحوم المجمدة من السوق الأوروبية المشتركة إلى مصر .. وبتسهيلات في الدفع .. فضلاً عن مصلات السوبرماركت والمصانع الصناعية .. والتجارة الدولية في السلع الاستراتيجية ..

وينبغي القول أنهم قد أزالوا مشكلة التمويل لنشاطاتهم بقرائهم مع بيوت المال الإسلامية .. والعالية .. والالتزام معهم بقواعد اللعبة ..

الجميع على أشده الآن .. حتى تم افتتاح مركز آخر في مدينة فيزيون ..

وزاد تدفق السوريين إلى ألمانيا بعد الصدام الأخير بين الإخوان وبين حكومة الرئيس حافظ الأسد .. والتي شملت عنفاً شديداً بين الطرفين وخاصة في منطقتي حماه .. ودمشق ..

وكان من اثر ذلك أن اضطر مرشد الإخوان في سوريا عصام العطار إلى الاستقرار بعائلته في ألمانيا الغربية .. ومعها قيادات الجماعة الذين ظلوا على قيد الحياة .. وأصبحت القيادة من الناحية الأدبية في يد عصام العطار .. منذ أن خرج الإخوان في مصر من

السجن عام ١٩٧٤ وهم حريصون على التعامل مع ألمانيا بالذات معاملة خاصة وعمدوا دائماً على إرسال مسئولي قيادى في التنظيم المصري ليقوم في ألمانيا فترة ليأخذ الخبرة عن العمل في الخارج .. وفى نفس الوقت يعطى انطباعات القيادة المصرية عن العمل العالمى .. ذهب بدائية مصطفى مشهور .. واستقر هناك فترة ليست قصيرة .. كان يتحرك عالمياً في جميع الاتجاهات في طول البلاد الإسلامية وعرضها .. زار الحزب الإسلامي في لندن ، يغلب عليه المسلمون من الهند وباكستان ، وإن كان معهم الاستاذ محمد فتحى عثمان من مصر .. وزار المركز في النمسا ، وإن كان اضعفهم من

حيث القيادات التي تعاقبت عليه لأن أغلبها غير مدرب على العمل الدولي ..

.. وذهب من هناك إلى تركيا وماليزيا .. واندونيسيا .. وبعض بلاد جنوب شرق آسيا الأخرى ، ولما أحس أنه قد ألم بالموقف الدولي ورتب أوراقه جيداً عاد إلى مصر .. ثم جاء من بعده محمد مهدى عكف .. وهو من إخوان القيادة المصرية المشهورين والمعروفين بالشخصية الجذابة والدبلوماسية داخل الإخوان ..

أما الآن فإن قيادة العمل في ميونخ سلمت إلى أحد الإخوة المصريين



روز اليوسف

المصدر :

٧ يونيو ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

والعلم وسؤال اهل الراى .. وباب مفتى
الإسلام مفتوح لمن يريد الراى
والمنشورة ، وحتى حين تقرر شرعاً ان
تقدم النصيح للحاكم .. لقد بين الرسول
- صلى الله عليه وسلم - ان القاعدة ان
يقوم الرجل لينصح الحاكم حتى وإن
ادى ذلك إلى ان يقتل .. وليس معنى
ذلك ان هذا الحاكم يقتل .. ذلك خطأ ..
ومن الواضح ان هذا هو غاية ما
يستطيع المسلم ان يفعل وهو ان يقف
ليقدم النصيحة .. قولاً ..
اما ان ياتى الإخوان .. ويقول
احدهم : « قد تكون هذه النصيحة على
هيئة طلقة بين عيني الحاكم ، .. فهنا
المصيبة .. من اين اتى بتلك الفتوى ..
وكيف خرج بهذا الاستنتاج .. الله
اعلم .. إنه نموذج للسقوط الفكرى لا
يقف غرابية عن نموذج قاله شخص آخر
على نفس الطريق حين سئل عن
الإرهابيين فقال دون اى تردد : « وماذا
في ذلك .. نحن إرهابيون .. ألم يقل الله
تعالى : ﴿ ترهبون به عدو الله
وعدوكم ﴾ .. وإنه تخريج آخر في
غاية الخطأ .. ويدل على سطحية
الفهم .. بل انعدامه من اسلحه ..
اما الخروج على الحاكم على هيئة
ثورة شعبية لقلب نظام الحكم ، فقد
نقبت عنه في راي الأئمة الاربعة .. ولم
اجد من يبيح ذلك ، لقد سمى هذا الامر
فقهياً بالبغي فمن خرج على الحاكم فهو
باغ .. وقد رفض الإمام ابوحنيفة هذا
المسلك قائلًا : إن البغي مجلبة للفتنة
بين المسلمين وكثرة القتل .. وهذا شرعاً
مرفوض والاوى تقديم النصيح للحاكم ..
وعدم الخروج عليه ..

هكذا قال باقى الأئمة .. حتى ابن
تيمية .. فقد قال : إن الحاكم الفاسق
القوى فسقه على نفسه وقوته

كبلات حكومية معترف بها .. وكمثل
لدينا كيان الجمعية الشرعية وجمعية
انصار السنة في مصر ..

٥ - مساعدة الحركات التي تواجه
صدماً مسلحاً من اى نوع بالدعم المالى
وتهريب الاسلحة .. وحشد التأييد
السياسى من الدول المؤثرة في المسرح
الدولى ووقوف التنظيم في افغانستان
خير دليل على ماقول .. وهم الآن
مشغولون بنقل اعداد كبيرة من
المتطوعين إلى البوسنة إلى جانب تهريب
الاسلحة إلى داخل المنطقة المتحاربة ..
وليس الدعم المتصل لجبهة الإنقاذ
الجزائرية بالمال والسلاح .. وإيواء
الهاريين في الخارج سوى دليل آخر على
ذلك .. خاصة انه لما طلب منهم في بعض
المواقف ان يشجبوا حوادث الإرهاب
التي تحدثت من أن لآخر في بلد مثل
مصر .. كانت البيانات هاترة ..
ومتوازنة ولاتحدد موقفاً ..

ولقد ناقشت هذا الموضوع بالذات
مع بعض المتصلين بهم .. وإن لم
يكونوا منهم فاجابنى إجابة غريبة جداً
وهي :

(إن اى موقف ضد هؤلاء يسقط
بالتبعية في المعسكر الآخر .. معسكر
العلمانيين) .

٦ - العمل على التخطيط والدعم
للاستيلاء كل فترة زمنية على إحدى
الدول التي يشكل المسلمون فيها اقلية
وإغامة حكم الإخوان فيها .. وتدعيمه ..
لكننى لا استطيع ان انهى هذه
الحلقات بعد كل ماحدثته من ضجة
قبل ان اوجه نداء إلى جمهور الإخوان
المسلمين :

لقد سقطت الاقنعة .. وازيلت

الفضيلة .. وتعرّت القيادات وظهرت
النوايا على حقيقتها .. إنهم يطلبون
الحكم .. وأنتم الوقود ..

ولقد اجمع الأئمة الاربعة على عدم
الخروج على الحاكم مادام يقيم فيكم
الصلاة ، والحمد لله الصلاة قلزمة ..
والمساجد تبنى كل يوم .. ومالحل احد
بيتك وبين صلاتك فلا تترك نفسك لاحد
يتصرف فيك .. ولكن استمسك بالفهم

نوادى الروتارى ... خاصة ان الصراع
على الزعامة والريادة اشتد في الآونة
الاخيرة .. بعد نجاح التنظيم الإخوانى
في السودان في قلب نظام الحكم وإقامة
الدولة الإسلامية هناك ..

بقى ان الخص الواجبات والمهام
المكلف بها التنظيم الدولى :

١ - نشر الدعوة في الدول التي
انشئت بها تنظيمات ومحاولة الزحف
إلى دول أخرى لفتح مراكز بها .. على
غرار الأسلوب الذى اتبعه الإخوان في
الاربعينيات في سياسة فتح شعب
للجماعة في جميع مدن وقرى مصر .

٢ - إدارة الحركة السياسية العالمية
لصالح المنظمات الإسلامية والضغط
على المراكز الدولية الحساسة لتساعد في
تحقيق مكاسب للجماعة او الاتصال
بهيئات دولية لرفع الضغط عن الإخوان
في اى بلد تحدث فيه اضطرابات مثل
هيئات حقوق الإنسان المختلفة ، ولقد
كان أبرز ماحدث سرعة وصول ممثل
لجنة حقوق الإنسان التابعة لنقلية
الحامين الأمريكان إلى القاهرة أثناء
اضطرابات نقلية الحامين الاخيرة
بمناسبة وفاة عبدالجبار مدنى ، فقد
كان ذلك مثلاً على سرعة تحرك التنظيم
الدولى للإغلة ..

٣ - رعاية الثروة الإخوانية
والتحرك في دنيا المال للتنمية تلك
الثروة .. وجمع التبرعات من أن لآخر
لزيادة الدخل وتوظيف مزيد من المال ..
ومعرفة كيفية استخدام تلك الاموال ..

٤ - إقامة المشاريع المختلفة
ومنظمات إسلامية منبثقة عن التنظيم
الام .. وقد اقيم مؤخراً اتحاد المساجد

العالمى برئاسة الشيخ عبدالله العقيل
الذى يشرف على جمع الاموال لبناء
المساجد في العالم ، وهى تعتبر مراكز
تجمع للمسلمين يتم استقطاب العناصر
الصالحة منها من خلالها .. وآخر ماتم
بناؤه مسجد في مدينة ليون بفرنسا
تكلف عشرين مليون فرنك فرنسى .

ويدخل في ذلك الدخول في اى
منظمات إسلامية أخرى وتوجيهها في
نفس اتجاه الإخوان وربطها بالنشاط
تدريجياً .. وخاصة المنظمات التي لها



المصدر : مجلة يوسف

التاريخ : ٢٠ نوفمبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المسلمين .. ولم يجز الخروج عليه ..
أما أن يأتي الإخوان ويجيزوا القتل
والاغتيال .. والخروج على الحكم
وإثارة الفتنة والبلبلة بين المسلمين ..

لهو منطق غير مقبول .. وكان الأولى بهم
أن يقفوا مع حاجات الناس .. ويرعوا
مصالحهم ويعلموهم دون أن ينفصلوا
عنهم .. فهذا في سبيل الله .. وخير
العمل ما ابتغى به وجه الله دون دعوى
أو شهرة ..

إن القاعدة في الإخوان نقية مخلصه
لله .. لقد عشت معهم فترة طويلة من
عمرى ولكن قيادة تلك الجماعة هي
التي تعمل بأكثر من وجه .. وتلبس
أكثر من ثوب بغية الوصول إلى



الحكم .. وهم في هذا السبيل يفصلون
الفتاوى التي تناسب أهواءهم
ويغيرونها مع تغير الأحداث والمواقع ..
واسوا ما يقع فيه الإنسان هو أن يسلم
قيادته لجهة ما أيا كانت ، فإن تكون
النتيجة طيبة ، وسوف يسأل إمام الله
كيف عمل عقله .. وأغضض عينيه .. فله
قيادة لغيره .. وقد كرمه الله بأن يعقل
والمعرفة .

اللهم اهد قلوبنا . ■

تمت المذكرات

على عشاوى



المصدر : : المواقف

للتش والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٧ نوفمبر ١٩٩٤

عن الإخوان والإرهاب

بقلم : فريد عبدالخالق

عقب اطلاعي علي مقال للأستاذ ثروت أباظة في جريدة الأهرام بتاريخ ٧ نوفمبر بعنوان : الإخوان هم الإرهاب، عن لي تعقيب وجيز علي بعض ملجاء به.

ولاً - إن ظاهرة الاعتدل في التيار الإسلامي للعصر، مهما اختلفت وجهات النظر حوله، هي لسمة السائدة... ولا يغير من هذه الحقيقة فيما نري كون عناصره أو تشريعاته، تخسب نفسها إلي الإسلام بغير حق. إذ القاعدة أن الحكم للأغلب، وأن الضمين لا اجتماعان، فلا يصح مثلاً أن يقال : جمعية الاستقلال الإسلامية، أو التطرف الأصولي العدواني الإسلامي، فاستحلال الحرام محظور، والتطرف العدواني مثله، وحرام أن يتطوع مسلم بتشويه وجه الإسلام بنسبة جرائم شدد في حظرها إليه وحساب مراكبها عليه.

فلذا وجدت جماعات إسلامية كالإخوان المسلمين لاتفتأ تعلن صراحة عن رفضها لأسلوب العنف في ممارساتها، وتستنكره وتذكر علي التطرفين سلوكهم وتدينها، لاسيما وقد شهد لهم وزير الداخلية نفسه من مواقع مسئولياته واختصاصه بعدم تورطهم في حوادث الإرهاب، فإن الأمر يقتضي من النخب الفكرية التأكيد علي أهميتها الفرض، وليس التعميم في التصدي للإرهاب ومركبته، بل ويصبح ذلك واجباً تقضييه للصحة القومية، كما يقتضيها العدل والدين.

إن دعوة الإخوان للمسلمين - ولم تكن حزياً سياسياً يوماً ما، تجاوز عمرها خمسة وستين عاماً، حث طريقها بالمتابع والكاره وعنفوا الأبرياء والخمسة - مازال امتدادها موصولاً، ملتزمة بالاعتدال في كل أمرها، وبالاحترام للنظام العام. ومن أراد من النصفين أن يحيط علماً بنشاطاتها وتطورها بدأ من رسائل منشئها حسن البنا وانتهاء بملاحظة نشاط أبنائها رغم الحظر القانوني في مختلف محالات العمل الاجتماعي والاقتصادي والصحي والعلمي وكذلك للمشاركة السياسية في الاحتماء الديمقراطي والديمقراطي، وسجد البحث أن الإخوان المسلمين في جوههم هم حركة التنوير، إسلامية للنبع والغاية أساسها قوله تعالى : «قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين»، هدفها إيقاظ الأمة من سباتها، وتعريفها بعللها وأوجه قصورها ومشاكلها، ووضع أقدامها علي الطريق الذي رسمه الشارع الحكيم لاسترداد عافيتها، ورأب صدعها، وتوحيد صفها وكلمتها، واستكمال استقلالها، وترسيخ حقوقها وحرياتها، وتأكيد هويتها، ومرجعها في ذلك كله الكتاب والسنة.

وما أكثر ما تكررت دعوة حسن البنا في رسائله وخطابه، ومن خلال مواقفه السياسية إلي تأكيد احترام الدستور والقانون والنظام العام، ونزول العنف كسلوب للتغيير. وكان يري أن صلب الدعوة ومهمته الأساسية هي : «التربية» لا الوصول إلي السلطة، ناهيك عن أسلوب القفز عليها، انطلاقاً من دلالة القاعدة القرآنية في منهج التغيير «إن الله لا يغير ما بقوم حتي يغيروا ما بأنفسهم»، كما كان يردد في دروسه العامة والخاصة أن النفوس إذا ربيت علي الفضائل وصحت منها العزائم، سهل عليها النهوض بالأمة، وإيجاد القدوة، وصعب علي الأعداء إزالتها وتطويعها لصالحهم، فنول قبليّة الاستعمار في عصور الانحطاط لمتمكن مستعمر أن ينجح في الوصول إلي غرضه. فهل يسوغ أن تختزل دعوة الإخوان المسلمين في العنوان الذي اختاره كاتبنا لمقاله؟ لعله يري أن الأخير بمثابة إعادة النظر فيه.

ثانياً - إن للسمة البالغة الحساسية التي يعتبرها جل أهل الفكر للقتل الذي تصاب فيه جماعة الأخوة المسلمين، هي حوادث العنف والأغتيال التي ارتكبتها بعض شباب النظام الخاص في أواخر الأربعينات وللأخذ صحيح ولهم فيه العذر. وإن كان من الصحيح كذلك - لوجه الحق - أن من حوادث العنف هذه ما كان مباشراً ضد العدو الصهيوني وقوات



المصدر : السوفيت

التاريخ : ١٧ نوفمبر ١٩٩٤ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاحتلال البريطاني آنذاك. ومنه ما كان موجهاً بخطأ فادح غير مبرر لا شرعاً ولا عقلاً ضد شخصيتين بارزتين: القاضي الخازندار إثر أحكامه ضد بعض المتهمين في قضايا ضد قوات الاحتلال الانجليزي، ثم النقراشي باشا رئيس مجلس الوزراء إثر قرار حله للجماعة. أما النوع الأول منها فكان مشاركة للقوي الشعبية الوطنية ضد الغزو الاسرائيلي وضد الاحتلال البريطاني في شأن وطني تاريخي، كان له اعتباره عند القضاء في نظر محكمة من قدم منهم للمحاكمة، ووصفت في حيثيات حكمها بواقع الجناة «بنيل الغاية وبشرف المقصد» ومهما يكن من شيء فلا عصمة لجماعة من الخطيئة والاعتراف بالحقوق فضيلة ولقد استخلص الاخوة من تجاربهم العملية درساً لا ينسى مفاده ان العمل الاصلاحى العام لا يحتمل الا الوجه العلني في كل ممارساته، وان خطأ النظام الخاص في مجابهة للعارضين بالعنف للثكور خطأ جسيم وما كان للجماعة ان تسمح بمثل هذا النظام أصلاً تحت أي ظرف ومهما التمس لإقامته من مبررات وطنية. فانه انحراف قبيح مثل هذه الأنظمة العسكرية واراد دائماً في كل زمان ومكان، وشره أكثر من خيره، ويكفي ان قيادات هذا النظام قد وروطوا لجماعة في مازق لاتحسد عليه، نفعت ثمنه ولا تزال غالياً وصحيح فيما أعلم بيقين ان حسن البنا قد توصل في نظريات ليامه إلى خطأ هذه التجربة مهما كانت لبررات انشاء النظام حيثيات وطنية في وقتها، وصرح بإبادة هذه القيادات وأنكر عليهم أسلوب الاغتيالات، وقد خرجوا عن طاعته وتحالوا لحدود الأمان حيث ارتكبوا هذه الاغتيالات ضد خطا الجماعة، وبالمخالفة لأحكام الشرع، فأضروا بسمة الجماعة وعرضوها للحل والاعتقال والسجون. وهي مأساة انتهت باغتيال مرشد الجماعة ومؤسسها وان لم تنته بعد آثارها ومما أكد هذا التوجه، وبلغت عليه هذه الامارات، ملحاء في آخر بيان له للناس نشرته الصحافة المصرية قبيل اغتياله بأيام معدودات، بعنوان صارخ كشف عن حكمه على قيادات النظام وما ارتكبوه: ليسوا اخواناً وليسوا مسلمين. وسأله بعض من تيسر لهم اللقاء به، إثر نشره: أهو مدبرة وتقية؟ فنفي ذلك بشدة مؤكداً انه يعني كل كلمة فيه وبلغت حالة رباطة جأشه انه كان ينتظر منيته.

وأخيراً ما أجمل ما ذكرت ياسيدي الأستاذ في مقالك ولنت في مقام إبادة الأخوان المسلمين في قسوة بالغة لن تعود الدولة إلى حكومة طغاة مرة أخرى، وإنما لابد للقانون ان ينفذ وهي كلمة لها من شرفها ما يفرض هذه القسوة. وكاني بنبض الايمان في قلبك يدعوك إلى تبرئة ساحتك مما قد يظن ان في حملتك على الاخوان استعداد للسلطة على من سبق لهم ان تعرضوا لما تكررت من أهوال التنكيل بهم في السجون والاعتقالات في عهود سابقة، محذراً من تكرار السقوط في أحوالها. وما أجمل استنفارك لتحكيم القانون والرجوع إلى سلطانه.



المصدر : الأهرام

٢١ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أسف .. مجرد قتل



بقلم :

ثروت أبظة

بعد أن نشرت مقالتي عن الإخوان المسلمين طلبني في التليفون واحد من كبارهم وقال لي انه يريد أن يلقي ليينا نقاشي فيما كتبت ثم اتضح لي من الحديث انه سياتر في نفس اليوم إلى دولة عربية وهكذا منع سفره وزجته مواعيدى في ذلك اليوم لقائي به . وحتى أوفر عليه هذا اللقاء سألته :
- قيم تريد أن تناقشني ؟ هل فيما كتبت حقائق ليست صابغة وهل ذكرت شيئا واحدا لم يحدث فعلا ؟
فقال لي :
- هناك فرق بين الحقائق وبين الرأي .
فقلت له :

- ان الآراء اذا بنيت على غير حقائق فهي آراء منهارة . اذا اردت ان ابدا معك نقاشا فأنكر لي حادثة واحدة مما جاء في مقالتي لم تحدث او تجنبت بها على الجماعة التي تسمى نفسها بالاخوان المسلمين .
ولم يجر جوابا إلا ان قال انه سيحاول ان يلقي لي في فرصة اخرى لم يحدد موعدها طبعاً لأنه من الواضح ان سفره إلى خارج ليس سفراً عارضاً سريعاً وإنما هو سفر سيطول فيه

وفي أثناء كتابة مقالتي هذا وصل إلى خطاب طويل يقع في ثلاث عشرة صفحة موقع باسم فريد عبد الخالق .

ولا يمكن طبعاً ان اشتر الخطاب لأسباب عدة منها طوله الذي لا يحتمله مقالتي ومنها انه في أغلبه ليس فيه جديد .. فلبعض لي الأستاذ فريد عبد الخالق ان اجيب على بعض ماورد في خطابه الذي جاء فيه ان ظاهرة الاعتدال في التيار الاسلامي المعاصر هي السمة السائدة . فهل يعتبر الأستاذ فريد ان خداع جماعتهم باعلان الاستنكار للارهاب وبمساندة الارهابيين بالمال والتوجيه اعتدالاً ؟ .. فماذا يكون الارهاب اذن وكيف يكون التطرف ؟ .. انا لاسوق هذا الحديث استنتاجاً او رجماً بالغيب وأنا اعتمد على مايعترف به الارهابيون الذين تحقق معهم جهات الامن والنيابة العامة والقضاء .

ومن اعجب ما جاء في كلمة الأستاذ فريد اعتماده على حادثة سيدنا موسى في تبرير القتل مرتين بها ان الله يغفر للقاتل . ولست ادري من اكرهه بهذا التفسير ، فمفروض لم يقتل خصمه وإنما وكزه فمات ، فالموت اذن قتل عن طريق الخطأ لم يسبقه سبق اصرار وترصد وتبدير كما فعلوا هم وكما يفعلون

اليوم بالمشاركة مع الارهابيين .
وعجيب قوله أيضاً ان حركة الاخوان حركة تنوير اسلامية النبع والغاية ، ولم اكن ادري ان القتل الفردي والجماعي تنوير ولا احسب ان الاعتداء بالرصاصة والقنابل على السياح تنوير فما الاظلام اذن وما الظلم القائم السواد ؟ .

وبسببهم بقوله تعالى لكل وجهة هو موليها فاستقبلوا الخيرات ، وتلك هي المرة الاولى التي يقال فيها ان الفتنة والقتل وتفجير العداوات من الخيرات ، ثم هو يقول قالة عجيب ان الاخوان المسلمين يحترمون الدستور والنظام العام وينبذ العنف كاسلوب للتغيير وان مهمتهم الاساسية هي التعريف لا الوصول إلى السلطة .. فما ادري ان احترام الدستور يتمثل في محاولة تغييره والكلمتان في جملة واحدة اما قوله انهم يريدون التريية لا الوصول إلى السلطة فضلاً عن القفز عليها ، فماذا لا تحاول الوصول إلى الحكم ان لم تكن انصواهم تحت راية حزب العمل وترشيع انفسهم في انتخابات المجالس التشريعية وتكتلهم

غيايه .
واذهبت من هذا الحديث فسالني لاشك فيه ان جماعة الاخوان المسلمين حزب يسعى إلى السلطة الدكتورية . ولأنك ان آراءه السياسية تحاول ان تختار الدين الحنيف في اصوله وتستخدمه ليكون الاساس الركين لهم في الوصول إلى الحكم والسلطان .
ولأنك أيضاً ان القانون يمنع قيام جماعتهم بصريح نصه .

ولأنك انهم يتحدثون القانون في العلن .
ولأنك ان السلطة التنفيذية مقصورة في اتخاذ الاجراءات الزاجرة التي تمنعهم من الوجود العلني . وقد كانت الدولة حرة بان اقدم إلى القضاء كل جريمة تعلن آراءهم بوصفهم احد الاحزاب المشروعة التي يسمح القانون بوجودها .
وانا حين كتبت مقالتي قبل الماضي كنت حريصاً ان ائبه الحكومة انها مقصورة غاية التقصير مع جماعة الاخوان المسلمين التي تعلن المصداق وجودها كما تعلن بالخط العربي آراء مرشدها العام الذي هو في العرف المدني رئيس الحزب ، كما تعلن آراء نوابه وسائر جملة الاقارب داخل الجماعة التي لاشك انها حزب وليست جمعية دينية . وما احتاج في هذا إلى دليل وما ينكرون هم هذه الحقيقة حتى أناقشها .

اما افعال الاخوان الخفية وتضامهم الوثيق مع الارهابيين فهو أيضاً معروف للناس اجمعين مهما يعلن مرشدهم رئيس حزبهم ونوابه وكهنته انهم يدينون الارهاب ويرفضونه .

فالذي لاشك فيه ان وثيقتهم الكافرة المكتوبة بدم الاربياء من المسلمين ، مع اخوانهم من مسلمي مصر ، سوف يتظاهرون باستنكار الاحداث البشعة الخائنة المحيطة التي يقوم بها الارهابيون .

ولأنك ان الارهابيين رجبوا بهذا . وما لهم لا يفعلون ماداموا يتلقون المعونات والمساندة القوية من حزب الاخوان المسلمين .
وان كان هذا الاتفاق خفياً غير معلن اعلاناً صريحاً ، فكل الناس تركه انرا يصل إلى اليقين .
ثم جاء المفاجئون على احد رموز مصر المشركين نجيب محفوظ فاعلوا من امور الاتفاق ماكان مستورا وفضحوا ما كانوا يظنونونه خفياً عن الناس .



المصدر : الموقف المراسم

التاريخ : ٢١ نوفمبر ١٩٩٤ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الويل في النقابات الكبرى. اذا لم يكن هذا جميعا
سعيًا إلى السلطة الدينية فكيف يكون السعي
والقتل اذا لم يكن هذا الذي يبحثون له في
الانتخابات التشريعية أو النقابية على السواء.
ويستشهد صاحب الخطاب بقول سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم «الدين النصيحة» وباليقين لم
يتصور نبي الهدى والرحمة ان النصيحة ستكون
قتلا وقتلة عامة في يوم من الأيام.
ومن أعجب ما جاء في الخطاب أيضا وما زال به
كبرى العجائب قوله ان القتل الذي حدث للنقراشي
والخازندار، ووضع القنابل في الأماكن العامة كان
عن حسن نية وعن خطأ في الاجتهاد وانهم كانوا
على اقتناع أن هذا الذي يفعلون إنما هو جهاد في
سبيل حل القضية الفلسطينية ووضع حد لاحتلال
اليهود وكذلك لاجلاء الانجليز عن أرض مصر.
تري وتعقل لاجلاء هذا الذي يهرفون به أم هي
شقيقة بلا عقل.. فمتى كان النقراشي انجليزيا أو
يهوديا وهو الذي طالب الانجليز برأسه، ومتى كان
الخازندار بريطانيا اسرائيليا وهو في الهيئة
القضائية المصرية. ومن قال ان رواد دور السينما
والمحاكم من الانجليز أو الاسرائيليين.
أما أعجب العجائب التي جاءت في الخطاب فهو
استشهاد صاحب بجملة أو بعبارة يقول انها أثرت
عن منشئ الأخوان حسن البنا وهي قوله «لو
استقبلت من عمرى ما استدبرت لترك كل مشاغلي
السياسية وأقطع بكل ما أملك لقضية الترية».
ان فحس البنا يعتذر عن القتل الفردي
والجماعي، وما عرف التاريخ منذ بدء التاريخ
انسانا يقتل انسانا ثم يقول للقتيل واهله أسف
اننى لم أقصد إلا قتله فقط.
والثانية الا يرى صاحب الخطاب ان هذه القولة
التي أثرت عن حسن البنا هي اعتراف صريح لاثرت
فيه بان هدف الجماعة ليس إلا الاستيلاء على
السلطة والقفز عليها، والقتل الجماعي والفردي في
سبيل ذلك، والا فما معنى قوله لترك كل مشاغلي
السياسية؟
ان جماعة الأخوان المسلمين حزب سياسي
ارهابي بتاريخه وحاضره لانتداء ذلك ولاشك
وجوده في الحياة السياسية اعتداء صارخ على
القانون لا بد ان تقف منه السلطات وقفة حاسمة
حازمة لاتهاون فيها ولامهادة.. والله سبحانه
الحق والعدل والرحمن الرحيم.. موقفهم الى ما فيه
خير الوطن والعباد.



المصدر :

٢٢ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخد مات الدخفية والمعلو مات

إلى الأستاذ ثروت أباطة بل كلامك هو الارهاب

قرات مقال الأستاذ ثروت أباطة

بالأهرام ٧ من نوفمبر بعنوان
«الإخوان هم الإرهاب»، وأنا أعلم أن
الأستاذ ثروت أباطة يكرهنا كرامة
التحرير ويمقتنا أشد المقت وهذا أمر
يخصه، ولكني لم أكن أتصور -وهو
من جاوز بسنوات وسنوات فترة
الشباب وسن الشلطة والاندفاع- أن
تدفعه تلك الكراهية لمجازاة الحق
والبلد عن العدل والإنصاف بل إلى
اختلاق وقائع لا صحة لها، وأن يحشد
في مقاله شتائم وسخائم تتناقض مع
كونه الأديب وصاحب منصب رسمي
رفيع، فقد رمى عامة الإخوان المسلمين
(الذين قال إنهم موجودون أشد ما
يكون الوجود وأوضح ما يكون
الوجود وإن لهم تنظيمات رسمية بكل
محافظة ولهم وجود فعلي واضح في
المراكز والقرى وأنهم يظهرن على
سطح الحياة المصرية أشد ما يكون
الظهور، أي أنهم بذلك إن لم يكونوا
ملايين من هذه الأمة فهم على الأقل
مئات الألوف) - رسام جملة ودون
استثناء بأنهم قتلة سفاكون واثمهم
بالفيل والجنون وأنهم أشد مكرًا
وخرا من الأرمانيين سفاكي الدماء إلى
غير ذلك، فهل هذا أمر يصح في العقول
أو يصح في أدب المقال؟

زعم الأستاذ في مقاله أن المعتدين على
الاستاذ نجيب محفوظ قسروا في
التحقيقات أن الإخوان المسلمين
يعونونهم بالمال معاونات ضخاما كما
يمدونهم بالبراي الذي هو بالامر
والمشورة التي لا تلقى إلا التفيدي.
وأنا أصف هذا الكلام أدبا فقط بأنه
غير صادق ولم يرد في الكلام الذي نشر
في الجرائد نقلا عن هؤلاء المتهمين شيئا
مما ذكره الأستاذ ثروت، وتلك أقوال

لو فرض جدلا أن يلفظها لسان لوجب
أن يلفظها العقل، وهل يعقل أن يغفل
عقله عن أن أجهزة الأمن لا تترك
شاردة ولا واردة في أمور الإرهاب إلا
وتقوم على تحقيقها والتثبت من أدنى
احتمال لصحتها؟

فكيف ونحن -كما يقول- ظاهرون
على الساحة معرقون لأجهزة الأمن،
فمن مناس سئل عن تلك المزاعم وأمر
مجرد سؤال؟ بل كيف لم يقبض علينا
ولم يزعج بنا في السجون، وحراثة
الإرهاب دائرة على مدى عشرين سنة
مضت واشتدت على أبشع ما يكون
الحال وأخطره من سنوات وأدائها
الإخوان بصورة واضحة قطعية
وتامت الدولة بكل أجهزتها البحثية
والتحقيقية تستقصى جميع
الاحتمالات في كل القضايا والجرائم
فما وجدت لأحد من الإخوان صلة بهذا
الأمر على الإطلاق؟

لقد حشد الأستاذ ثروت أباطة جل
الجرائم التي وقعت خلال النصف الثاني
من الأربعينيات سواء من أتهم الإخوان
بإارتكابها أم لم يتهموا بذلك، ولم يأت
بكلمة عن جهاد الإخوان المسلمين المعروف
والمشهور في سبيل استقلال مصر وإجلاء
المستعمر عن أرضها ولم يشر بحرف عن
شهادتهم في القنال ضد الإنجليز وضد
الكيان الصهيوني في فلسطين، كذلك لم
ينقل كلمة واحدة عن تأمر قيادة الحزب
السعودي الذي كان ينتمي إليه مع الملك
والإنجليز وتحولهم من دولة إلى عصابة -
اغتالت بخيانة وغدر الإمام الشهيد حسن
البنّا أمام جمعية الشبان المسلمين مساء ١٢
من فبراير ١٩٤٩، فلماذا سكنت عن الحق
ولم ينطق بكلمة ضد هذا الظلم؟؟

أنا لن أسأل الأستاذ ثروت عن من
ول النقراشي رئاسة وزارة مصر، وهل
جاء إلى ذلك المنصب الذي يؤثر في حاضر
البلاد ومستقبلها ويمتلك به أرواح الناس
وأموالهم وكل مالههم نتيجة إرادة شعبية
أظهرتها انتخابات حرة نزيهة؟ أم بإرادة
ملك كان الجميع يدين وجوده ويعمل على
خلعه؟ لن أسأل هذا النفس -أيا كانت
الأسباب- لا نقبل قتل النفس -أيا كانت
الأسباب- الله باجتهاد شخص أو أشخاص، حتى أن
مؤسس جماعة الإخوان ومرشدها آنذاك
الإمام حسن البنّا أصدر بيانه الشهير
فوصف القاتلين بهذه الساتم بأنهم ليسوا
إخوانا وليسوا مسلمين وقد أثبتت
التحقيقات التي قامت بها الدولة بكامل
أجهزتها، أنه لم يكن لقيادة الإخوان
المسلمين أي تدخل ولا علم بأمر تلك
الجرائم إنما هي فئة قليلة دفعتها اضطراب
أحوال البلد ووجود العدو المحتل في ذلك
العهد إلى الشلطة في التفكير متعلما من تلك
الظروف الرئيس السابق، السادات
مؤسس الحزب الوطني الحالي الذي تنتمي
إليه الآن بأن كون العصاة التي اغتالت
أمين عثمان والتي ارتكبت غير ذلك ضد
الحساس باشا وغيره، فهل أنت مسئول عن
ذلك الآن؟ يا أستاذ ثروت إنك تتكلم عن
أحداث وقعت سنة ١٩٤٨، أي أن كل من
هو في الستين من عمره الآن لم يكن قد ولد
أو كان صبيبا لم يتجاوز الأربعة عشر من
عمره فكيف يجوز في ضميرك وعقلك أن
تحمل الملايين -الذين ذكرت أنهم ظاهرون
في كل مكان، منتشرون في كل قرية ونجع-
مسئولية جرائم وقعت قبل أن يولدوا وهم
طوال عمرهم لم يرتكبوا شيئا ولم تقارف
أيديهم جريمة؟



المصدر : **الفتنة**

٢٢ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلومات

بقلم المستشار: محمد المأمون الهضيبي

إن الإخوان يقرأون كتاب الله بفهم جيد ويتدبرون آياته ويفقهون معنى قوله تبارك وتعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤوا وتتسلطوا إليهم إن الله يحب المقسطين) ومنذ نشأة الجماعة وهي تنوره بهذا النص الكريم وتعلمه وتفهمه كل من يعضد إليها به وبأحكامه وبضرورة العمل بمقتضاها ولذا وعلى طوال أكثر من ست وستين سنة لم تقع مناوشة واحدة بين أحد من الإخوان وأحد الأقباط، وكما أننا نعلم القاعدة المقررة فيها شرعا (لهم مالنا وعليهم ما علينا) ونفقه قول الله تبارك وتعالى (لا إكراه في الدين) وقوله تعالى (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن).. وقد كان الكنايس والكنائس التي هي الشهود حسن البنا وأعضاء لجنته السياسية الاستاذ وهيب دوس والاستاذ وناسر أخنوخ وغيرهما من أقباط مصر، وناظر زراعة المرشد الحالي منذ أكثر من ثلاثين سنة لبيب نصر الله المسيحي ولم يقل سواك يا أستاذ ثروت وإن الإسلام دين طائفي تلك مقولة سبقت بها الجميع وأنا لا أتهمك، ولكن أنيك إلى ذلك فعد إلى ربك وغب إلى خالك وأحفظ قلمك قاله رقيب عليك، ثم اعلم أن من جاوز الستين ممن يشاركون في الإخوان الآن لا يتجاوز عددهم العشرين لم يهتم أحد منهم في جرم يمس نفسه أو مالا ولم يعم أحدهم على قتل نفس ولو بكلمة. اتصفوا دائما بالمسالة والدعوة إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وفي الختام نذكرك مرة أخرى بقوله لا تبارك وتعالى (ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا عدلوها هو أقرب للتقوى، واتقوا الله إنه الله خير بما تعملون).

عشر سنوات من صدام مزير بين سلطان جمال عبد الناصر وبين الإخوان استحل فيه دماء الإخوان وأموالهم وسماهم سوء العذاب وقتلهم وشردهم ثم إنه بعد هذه المدة -وكما تقول- وجد منهم سبعة عشر ألفا، ثم أنت تقول إن الإخوان الآن وبعد أكثر من خمسين سنة من الاضطهاد المريع ظاهرون موجودون منتشرون يعملون لا يخافون في الله لومة لائم فكيف تستعدي الحكومة على هذه الجموع الكبيرة المتفلفة في أعماق الشعب وفي ضميره وبأي حق تريد أن تخسف بهم وأن تكتم أسوأهم وتسلبهم حقهم الذي ومهم الله إياهم وتكلمهم به "أن يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وأن يدعووا لدين الله بالحكمة والموعظة الحسنة" هل هذه هي الديمقراطية التي تعتقها، ألم يكن الأولى بك أن تطالب بإسعاد هذا الشعب وفكر الملايين من أبناء هذا الشعب الذين لا يمكن استبعادهم ولا الاستغناء عنهم في مجالات العمل في وطنهم، وهل يجوز في صحيح العقل أو في صحيح القانون أن يقال إن البلد الذي تنص المادة الثانية من دستوره على أن تنص المادة الرسمية هو الإسلام وأن مبادئ الشريعة الإسلامية هي مصدر التشريع هل يصح القول أو يجوز الزعم مع هذا النص، أن من يدعو لسدين الدولة الرسمي ويطالب بتطبيق أحكام الشريعة يكون مخالفا للدستور أو للقانون؟

إن نص المادة الخامسة من الدستور الحالي الصادر سنة ١٩٧١ أوردها الإخوان المسلمون قبله بثلاثين سنة في مشروع الدستور الإسلامي الذي أقرته الجمعية التأسيسية في ١٦ من سبتمبر سنة ١٩٥٢ إذ نصت المادة ٧٧ منه على أنه (يولد الناس أحرارا متساوين في الكرامة والحقوق والحريات بدون أي تمييز بجسب الأصل أو اللغة أو اللون وعليهم أن يعامل بعضهم بعضا بروح الإخوة)

يا أستاذ ثروت إن اسم الإخوان المسلمين لا يدل على خبل ولا جنون كما سمح قلمك أن يصلم وقد حملت الملايين هذا الاسم وتشرفت به وجامعت به وجاهدت في القنال وفلسطين تحت لوائه وكان مهم آخرون من مصر وأقطار أخرى ولم يقل أحد أن الإخوان فهموا أو شعروا

أنهم هم المسلمون دون غيرهم، أو تصرفوا بشيء يوحى بذلك، وهل اسم الحزب الوطني يدل -كما تقول- على الخبل والجنون ويستشعر منه أحد أن من لا ينتمى إلى ذلك الحزب ليس وطنيا؟؟ وهل فهم أحد من الشبان المسيحيين أو غيرهم أن من ليس عضوا في جمعية الشبان المسيحيين ليس مسيحيا، وهل رمى أحد مؤسسي هذه الجمعية كما رميتنا بالجنون؟ والتساؤل أيضا وارد يا أستاذ ثروت عن جمعية الشبان المسلمين وحزب الأحرار سواء في مصر أم في بريطانيا والجزيرة الديمقراطية المسيحية في إيطالية ومثله في ألمانيا! لم تكن قرأت كتاب دعة لا قضية الذي أصدره المرشد الثاني حسن الهضيبي وما ورد

به من تقرير جازم قاطع بأن الإخوان المسلمين هم جماعة من المسلمين وليسوا جماعة المسلمين ذلك تأكيدا لما جاء في رسائل الإمام - سن البنا أن لم تكن قرأت هذا فلعلمك آراء مقالات الأستاذ إبراهيم نافع وأستاذ رجب البنا عن الإرهاب التي استشهدا فيها بما جاء في هذا المؤلف وإشادتهما به وذكرهما إياه بكل تقدير واحترام. فلعلك يا أستاذ ثروت لا ترمي هاتين الشخصيتين البارزتين في عسالم الصحافة والأدب بما رميتنا به من خبل وجنون، ورد بمقال الأستاذ ثروت أن الرئيس الراحل عبد الناصر جمع في ليلة واحدة ١٧ ألفا من الإخوان المسلمين وأدخلهم المعتقل ومعروف أن ذلك حدث سنة ١٩٦٥ بعد أكثر من



المصدر :الأخبار

للنشر والذدات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٣ يونيو ١٩٩٤

المجهوم على رموز وقيادات العمل الإسلامي أسلوب خصوم الإسلام في كل عصر

• د. محمد السيد حبيب •

الجهاز السرى
كان لمواجهة
الأجنبى المحتل
فى مصر..
والغاصب فى
فلسطين ولم
يعد له وجود
من مطلع
الخمسينات

الاخوان
المسلمون ضد
العنف
والإرهاب
ولا وجود
للأجهزة
السرية داخل
الجماعة



المصدر : الإسلام

للتش والخدمات الصحفية والإعلاميات التاريخ : ١٩٩٤

العلمانيون يتآمرون للحيلولة دون تطبيع شريعة الله

تتطرق هذه الأيام بعض الأقلام لتصب حجمها وتنفث سمومها في محاولة للنيل من الإسلام والحركة الإسلامية عامة والإخوان المسلمين خاصة. واتبع هؤلاء أسلوبهم المعتاد وهو خلط الأوراق، واجتزاء أحداث ووقائع التاريخ، واختلاق معلومات لا وجود لها ولا دليل عليها، فضلا عن تضخيم الصغائر حتى يبدو جبلا وتصغير الكبائر حتى يبدو قزما.. وفي هذه الكلمات ألقى الضوء على بعض القضايا التي إثارتها، وإذا كنا في بعض الأحيان سنضطر إلى قلب صفحات الماضي، فذلك لأننا حريصون على إبراز الحقيقة من جانب، وبالقدر الذي يعيننا على اقتحام آفاق المستقبل من جانب آخر.

●● جماعة المسلمين أم جماعة من المسلمين؟

لم يحدث أن ادعت جماعة من الجماعات المنتشرة على الساحة سواء كان عدد أفرادها كثرة أو قلة، وسواء كانت من الجماعات المعتدلة أو الجماعات التي توصف بالعرف بأنها جماعة المسلمين ألا جماعة واحدة أطلق عليها اصطلاحا جماعة التكفير والهجرة. وهذه الجماعة نحسب أنها تقلصت واكتمشت ولم يعد لها وجود يذكر إلا من الناحية التاريخية، وأما جماعة الإخوان المسلمين - كبرى الحركات الإسلامية على المستوى المحلي والعالمي - فلم تدع أوتروج لنفسها يوما ما بأنها جماعة المسلمين، وإنما تؤكد دوما في كل المناسبات وتعلن في كافة المحافل واللقاءات والمؤتمرات بأنها جماعة من المسلمين، وهذا أمر يفهمه ويدركه القاصي والداني ومن له أدنى علاقة بالعمل الإسلامي، وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على الخلط الواضح والمتعمد من قبل هؤلاء المخذون بهدف استئعاد القارئ العادي والرأي العام على الإخوان المسلمين وذلك عن طريق ترديد معلومات مغلوطة لها حساسيتها الخاصة وتأثيرها الفعال في النفوس، أن المسلم مهما كانت ثقافته متواضعة ومحددة لا يقبل بحال المساس بعقيدته، وإذا كانت هناك جماعة تدعى أنها هي وحدها جماعة المسلمين، فما هو إذن وضع غيرها من المسلمين؟ وهل هؤلاء الأغيار داخلون في إطار الإسلام وزمرة المسلمين أم لا؟ نحن نقرر هنا بأن عقيدة الإخوان المسلمين هي عقيدة أهل السنة والجماعة من حيث أنهم لا يكفرون أحد من أهل القبلة بذنب فالتم يستحلهم وعمدتهم في ذلك قول الرسول (ص): «من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا، فهو المسلم، له مائتنا وعليه مائتنا»، متفق عليه. وحين شاركت جماعة الأخوان المسلمين، في الانتخابات العامة، كانتخابات مجلسي الشعب والشورى والمحليات منذ عام ١٩٨٤ وحتى اليوم، وأيضا حينما خاض أفرادها انتخابات النقابات المهنية المختلفة تحت شعار الإسلام هو الحل، لم يتقدموا للناس بلافتة كتب عليها «انتخبوا الله، وأنتكم أيها الناس حين تنتخبون هؤلاء الأفراد فإنما تنتخبون الله (تعالى) الله عما يقولون علوا كبيرا». إن الشخصيات التي يتقدم بها الإخوان للناس في الانتخابات العامة والخاصة لها رصيدها المعروف من الكفاءة العالية والقدرة الخلقة المبدعة، فضلا عن نظافة اليد وعفة اللسان وطهارة النفس والحرص على مصالح العباد والبلاد. وقد أثبتت التجارب والممارسات التي تمت عبر أكثر من عشرين سنوات ذلك حين نهض الإخوان بالعمل الجهنى نهضات عملاقة، وكانت بصماتهم في المجال الخدمي محل تقدير واعتبار النخب المثقفة في كافة المجالات والميادين، كما لم يقل أحد من العقلاء المنصفين أن الإخوان المسلمين حينما شاركوا في الانتخابات قد وقفوا عند الشعار الذي رفعوه، بل كان لهم برنامجهم ورويتهم وتصورهم في حل وعلاج مشكلات وقضايا الوطن على أساس العقيدة والنظام الإسلامي.

لقد كان مجلس الشعب في دورتيه ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢،



المصدر : : المصداق

للتنشر والخذ صاا الصءففة والمعلو صاا : : القارفع ٢٠٠٣ نوءفر ١٩٩٤

علفها ائنا؁ كما ان به مءفرات فمكن ان فاءء الاجءهااء ءظه ففها الى اقصى مءى؁ ولم فقل اءء من السلف أو الخلف فبان الاختلاف فى هءه القضافاا الاجءهااففة خلاف على اصل الءفن او ءواءفة؁ قال الإمام البنا رءمه الله؁ «والخلاف الفقهى فى الفروع لا فكون سبفا للففرفة فى الءفن ولا فؤى الى ءصومة أو فغضاء ولكل مءءهء أءره؁ ولأمانع من الءءققف النزفه فى مسائل الخلاف فى ظل الءب فى الله والءعاون على الوصول الى الءقفة من ففر ان ففر ذلك الى اطراء المءوم والءعصب؁ (رسالة الءعالفم؁ للإمام البنا)»؁ لءء كان موقف الإءوان ءافما فى مسائل الفروع هو نفس موقف الإمام الشافعى رضى الله عنه وهو ان رافه صواب فءءمل الءطا؁ وراف ففره ءطا فءءمل الصواب؁

ونءلص من ذلك كله ان الءعاوى الءى فرفءها اصءاب الهوى ءول ءماعة الإءوان المسلمفن ففما فءص ءماعة المسلمفن؁ والاختلاف فى مسائل الفروع على انه اختلاف فى اصل الءفن؁ وشعار الإسلام هو الءل والائءخابات وأنها سوف ءؤى الى الءكفر فف ءعاوى باطلة لا اصل لها؁ واذا كان اصءابها فءاولون عن قصد افهام الراف بفصءتها فهم واهمون؁ وسوف ءءلاشى ءعاوهم وءءفء فى الهواء كما اءبر المولى ءبارك وءعالى؁ «فاما الزفء ففءهب ءفاء؁ وأما ما فففع الناس ففمء فى الأرض»؁

●● الإءوان والإرهاب

الءءف عن العنف والإرهاب سهل اذا لم فءاوان ءءوء الشءب والاسءءءار والرفض والءافاة؁ ءفء لا فءءم شفنا لءءاف؁ هءو ءءف الصءال الءى اصءاب الأمة فى امنها واستقرارها وءقءمها ورقفها؁ وهو ءءف صءب الءف فءاول استءناء ءقفة العنف والإرهاب وبواعفه السفاسة؁ والظروف والملافساا الءى ءءفطة وءعمل على ءاففج أواره واشءال ءءوفه؁

وغنى عن البفاان ان الإءوان ءء بفءوا فى ءضمفة العنف والإرهاب كل ما فملءون من طاقة ولا فءالون؁ للءفولة ءون ءنامفها وانءعارها؁ فاقاموا المؤءمرات العامة واللقاءاا الءماففرفة الءاشءة؁ واصءروا النءشرات والبفااناا للءءنبفه الى مءاظر العنف والإرهاب واثارهما على المءءم سفاسفا؁ واقتصاففا؁ واءءماعفا؁ وءعاوا.. وكافف لهم ففما ءركءهم الءفاعلة فى ءوففه الشءب انءه المءاولاا الءاءة ءء اءء أكلها على افضل ما فكون والءوافع؁ ونءسب ان فءه المءاولاا الءاءة ءء اءء أكلها على افضل ما فكون وبءاصة فى اءء الءلءاا ءرفا؁ وفى الوقت الءى كانت الءكومة ءءطلع الى أفة بف للءءشلفها مما فف ففه فلاءءء؁

وهءا اءب الإءوان المسلمون ان الهفااا الشءففة والنقاءاا والءمفعفاا وءمء ساساا الإءءم الالمى فمكن ان فكون لها ءورها وءاففرها الفاعل.. بل ان هءا الءور فمكن ان فسءءمر الى اقصى مءى اذا ما أزلء العواقق الءى ءكل الءرفاا العامة والءفمقراطفة الءقة من الطرف؁

ففر اننا نفااا الان بمن فءااهل هءا الءور وفلوى عقق الءقااق وفءاول اءهام الإءوان بفءشءفج ومساءءة اعمال العنف والإرهاب ءون سءء أو ءفل أو برهان.. ولما لم فءء فقففه انءقل الى الماضف فعبء فى الأوراق وبفءش فى ءرابه على فصل الى ماربه وفءقق ءءفه على ءءو مافعل الءءب مع الءمل فوما صا؁ ءم ءمءض الءفل فولء فارا.. قالوا؁ انه من ءماعة الإءوان المسلمفن ءااا سءن طرة وءءفءفاا من ءااا ءموعة سفء قطب انءفءاا أول ءماعة إرهابفة فف ءماعة «الءكفر والهءرة» الءى اسءسها شءرى مصطفى؁ ومن هءه الءماعة ءشءفء بقفة الفرق الءى اءء ففما بعء وءعانى منها الان؁

فى مءاولة لءلط الأوراق نساء أو ءناسى هؤلاء عن عمد ان فءكروا ان شءرى مصطفى لم فكن من الإءوان المسلمفن.. ونساء أو ءناسى هؤلاء عن عمد فضا ان فءكروا ان الإءوان المسلمفن ءصءوا ءااا السءون والمءءلاا وبرغم المءافاة والالام لهءا الفكر وءءصوا شءهائه؁ وءءاب «ءعاة لاقءاة؁ للاسءاا الهضففى رءمه الله به الءسءفل الءامل لهءا الءصءى وهو مءوء بالءكءاب لمن فرفء الرءوع الفه»؁

●● صاءب الظلال

ولافءا المرفءون فى المءففة فى كل مناسفة؁ أو ءفى بفءون مناسفة؁؁ الصاق ءهمة «معااا الأولى للإرهاب بصاءب الظلال طفب الله فراه وذلء من ءلال مؤلفه «معااا فى الطرف»؁

لءء سطر الاسءاا سفء رءمه الله صففاا المءالم فى ءو نفسى وعصفى رهفب؁ وءااا اطار من القسوة والمءافاة والالام الءى لا فءءملها بفشر؁ ولا فطفقا انسان؁ ولنا ان ءءفل انسانا فى مكانة صاءب الظلال.. رقة فى الشءور وففشانفا فى العافقة؁ وهاففة فى الءس فعبش هءه السناا الءطوال بافامها ولفاففها بفن ءءران السءون.. كفف ءكون أءاله وءءة انفعالاا»؁ لءء ءماعة المءالم ءعبفرا عن قسوة المءافاة الءى عاشها الشءفء؁ ونءن



المصدر : التاريخ : ٢٢ نوفمبر ١٩٩٤

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ :

نعتقد انه لو اتحت له الفرصة من جديد فى مناخ اخر وفى ظروف مغايرة لارتأى فيها راحا آخر، ولكن إرادة الله نفذت ومشيئته غلبت. وقد ذكر الاستاذ يوسف العظم راحا من ذلك فقال ان الشهيد اعتبر ديار الأمة المسلمة اليوم جميعا «دار حرب»، لا «دار إسلام»، وهو تعريف فيه من التجاوز ما املته ظروف نفسية رهيبة ظالمة لاحتملها النفس البشرية ولا يطيقها الانسان سوى بحال. لهذا لايجب فصل المعالم عن الظروف والملايسات والمناخ العام الذى كُتبت فيه، فضلا عن انه من الغبن للحقيقة وللإنصاف وللتاريخ الا يسلط الضوء على هذا المناخ باعتبار انه هو الإرهاب الحقيقى وانه السبب المباشر

وراء كل الماسى التى عاشتها وتعيشها مصر.

●● محاولات هدم الرموز

ليس الهجوم على الامام الشهيد حسن البنا بدعا فى تاريخ الذعنات، ولا هو حدث جديد لم يتعرض له داعية أو زعيم من قبل، فالهجوم على رموز وقيادات العمل الاسلامى أسلوب اعتياده خصوم

الإسلام والمسلمين فى كل عصر. والهدف واضح وجلى، فالخصوم يريدون هدم النموذج والمثال فلا يبقى اثر يقتدى به أو اسوة يقتضى اثرها.. انها سياسة تكبلة وخبيثة تهدف الى فتح الباب على مصراعيه لعوام الناس ويسطاء الجماهير كي يعيشوا فى الارض فسادا.. فلا التزام بقيم، ولا ارتباط بمبادئ، ولا اعتبار لعل.. ولنا ان نتصور مجتمعات هذا شأنها كيف يكون حالها من الضعف والتخلف والانحلال.

فى هذا الصدد يحاول بعض الكتاب من غير المنصفين السباق وصف «المكياجيلية» والتقية بالامام البنا وانه زحمة الله كان يلعب السياسة من اردا أبوابها، ويستدلون على ذلك ببعض الكتابات التاريخية المغلوطة أو المشوهة التى روج لها خصوم وأعداء الحركة الإسلامية.. من ذلك زعمهم ان الامام البنا ساند اسماعيل صدقى عام ١٩٣٠ أو ساند القصر الملكى وأخرج اتباعه يعلنون بيعتهم للملك فاروق.. الى آخر هذه الترهات التى ثبت من خلال الكتابات الدقيقة والبحوث الموثقة انها لم تكن سوى مقتريات.

اولا:

●● مساندة اسماعيل صدقى عام ١٩٣٠ (٩)

بادى ذى بدء لم تكن مساندة الإخوان لوزارة صدقى الاولى التى تشككت عام ١٩٣٠، وإنما كانت فى منتصف الأربعينات وبالتحديد عام ١٩٤٦، أى فى وزارة صدقى الثانية، والذى حدث ان صدقى قبيل تشكيل وزارته هذه اتصل بالامام البنا رحمه الله وطلب منه تأييد الإخوان قبل الدخول فى مفاوضات مع الانجليز نظرا لما يتمتع به الإخوان آنذاك من تأثير شعبى عام. ورغم تاريخ الرجل المريب فقد أصدرت الهيئة التأسيسية قرارها بالتأييد والمساندة من منطلق ان الوقوف معه فى مفاوضات مع الانجليز يخدم المصلحة القومية للبلاد وهو امر ضرورى فضلا عن انه واجب شرعى تفرضه عقيدة الإسلام التى تجعل حب الأوطان من الإيمان. وقد أشتراط الإخوان الا يتعدى موقف الحكومة المصرية حدا ادنى هو الجلاء والاستقلال ووحدة وادى النيل، الذى كان يمثل آنذاك مطلب الشعب كله. ووافق صدقى على هذا، لكنه أخفق فى مفاوضاته ولم يستطع تحقيق ما اتفق عليه من مطالب، ورضى بالتأفف القليل، الأمر الذى دفع الإخوان لسحب تأييدهم كما ادى الى اجتياح المظاهرات العارمة للبلاد مما اضطره للاستقالة.

ثانيا:



المصدر : الأحياء

للتشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٣ نوفمبر ١٩٩٤

لو أتاحت الفرصة



لشهاد
سيد قطب
لقال كلاما
مختلفا

● مساندة القصر
الملكي وتشكيل
الجهاز السري

لقد تولى فاروق
العرش في
عام ١٩٣٨ (ولم يكن
قد انغمس في
الرياسة والفجور
بعد) وكان الناس
على اختلاف
طوائفهم وفئاتهم
يتوسمون الخير
في الملك الشاب.
ورغب الإمام البنا
أن يستميل قلب
الملك لدعوة الإسلام

قبل أن تفسده بطانة السوء وحاشية الضلال، وتكلم في هذا الأمر مع علي
ماهر الرجل الوطني المخلص والذي كان في نفس الوقت من الصق
الشخصيات بالملك.

وفي إحدى المرات التي أعلن فيها عن أن الملك سيوف يصلي الجمعة في
مسجد سيدي جابر، وكان الإخوان المسلمون قد أقاموا معسكرا بالإسكندرية
في هذا الوقت، فقد حرص الإمام البنا على إهتبال الفرصة بحيث يكون
أعضاء الجبهة من الإخوان في زعيم الخاص في استقبال الملك لتحيته لعل
هذا يكون فاتحة خير تتبجح للإمام البنا فرصة الاقتراب من قلب وعقل الملك
فيكون ذلك فتحا ونصرا للإسلام والمسلمين. وتقدم الإمام البنا من الملك فسلم
عليه وصافحه باحترام دون تقبيل يده أو الانحناء أمامه كما جرى العرف في
ذلك الوقت، وتوقفت المحاولة عند هذا الحد بسبب تكالب شياطين الانس على
الملك ومحاصرته بكافة ألوان الفساد، الأمر الذي حوله إلى بؤرة فساد غضة
لا أمل فيها ولا رجاء من ورائها. وكأي داعية مصلح حريص على أمته، حاول
الإمام البنا أن يؤدي دوره من خلال هذا الباب، فلم يوفق، فأى غضاضة في
هذا؟ وأي خضوع هذا الذي يتحدثون عنه؟ لقد ورد عن الحسن البصري قوله:
لو كانت لي دعوة لجعلتها للسلطان، فإن الله يصلح بصلاحه خلقا كثيرا.
وقد أراد الإمام البنا شيئا كهذا، وأراد الله تعالى شيئا آخر لحكمة يعلمها
ونفذت إرادة الله.

أما فيما يخص بالجهاز السري وتشكيله فقد بدأ الإمام البنا التفكير فيه
عام ١٩٤٠ وكان ذلك بهدف إحياء مقاومة مسلحة قادرة على مواجهة الغاصب
الاجنبي لحتل في مصر، والغاصب المحتل الآخر في فلسطين بعد أن فشلت
المفاوضات، واخفقت الاحتجاجات. لقد كان الهدف إذن نبيلًا، وكانت الوسيلة



المصدر :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٤ نوفمبر ١٩٩٤

ايضا جليلة وعظيمة، واذا لم يكن قد شرع الجهاد في الاسلام لمثل هذه
الاغراض فلم شرع اذن؟ واذا لم يكن لدينا نحن المسلمين تضحية وفداء
وجهاد في سبيل استنقاذ الارض والدفاع عن العرض وصيانة المقدسات، فما
هي الصورة التي يؤول اليها حالنا؟

نعم لقد كان لبعض الافراد التابعين للجهاز السري في فترة ما بعض
التجاوزات والتي برزت في مقتل النقاد، والبيانات، لكن هذه التجاوزات
استنكرتها قادة الاخوان في حينها وأصدرت لجاناً شديدة الهجة تدينها
وتتبرأ منها وتتهم فاعليها ومن الغريب ان الكتاب الذين يثيرون هذه
القضايا لا يلقون بالا الى عملية اغتيال المرشد علي يد مسئول وزارة
الداخلية.. وهذا يدل على البعد عن الحقيقة وبرغم ما سبق فلابد من التذكير
بان الجهاد السري قد انتهى دوره ولم يعد له وجود ما سبق فلابد من التذكير
وفي محاولة بعث الماضي من جديد نحسب ان الانصاف والعدل يقتضي منا
ومن غيرنا استحضار كافة الوقائع بظروفها وملابساتها كاملة وليس مجرد
اجتزاء لحادثة بعينها.

●● مشروعية العمل الاسلامي

بحلو للبعض من المسؤولين والكتاب وصف جماعة الاخوان المسلمين
بالجماعة المنحلة او المحظورة او غير الشرعية، او غير القانونية او المحجوبة
عن الشرعية، ولن نناقش هذا الوضع القانوني للجماعة وهل صدر قرار
بحلها كما يدعى هؤلاء ام لا، فهذا مكانه ساحة القضاء، ولكننا سنناول مدى
شرعية الجماعة من حيث الدعوى الى الله، والقيام بفريضة الجهاد بالمعروف
والنهي عن المنكر، واداء واجب التضحية الى الامة كافة حاكمها ومحكومها.
لقد تميزت امة الاسلام عن غيرها من الامم بصفة خاصة جعلتها خير امة
اخرجت للناس، وهي انها تامل بالمعروف وتنهي عن المنكر.

كرما وصف الرسول (ص) الدين النصيحة.. قلنا: لمن يارسول الله؟ قال: لله ولكتابه
ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم. وان ذلك ثابت لاحاد المسلمين
ولم يشذ واحد من اهل العلم من السلف والخلف على ان الاسلام عقيدة
وشرعية، وأنه كمال لا يتجزأ، وأنه جاء لينظم حياة المسلمين وضبط حركة
المجتمع الاسلامي في كافة مناحيها: السياسية والاقتصادية والاجتماعية،
بما يؤدي الى السيادة والسعادة في الدنيا، وأنه ليس للمسلم (حاكماً
أو محكوماً) الخيار في ان يطبق شرع الله أو لا كما يستدل من قوله تعالى:
«فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم

حرجا مما قضيت ويسلموا تسليماً»، وقوله ايضا: «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم».

كما انتهى علماء الاسلام الى ان من لم يطبق شرع الله تعالى (وجزءاً منه
كان داخلاً في الكفر، أو الظلم، أو الفسق، كل بحسب حاله، كما يتبين ذلك من
قوله تعالى: «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون، الآيات ٤٤، ٤٧
من سورة المائدة).

وتتضمن الشريعة قواعد عامة واضحة لابد من اتباعها والالتزام بها: في
نفس الوقت تركت الشريعة للمسلمين حرية الاجتهاد على اساس هذه
القواعد وداخل اطارها دون تجاوز لحدودها أو تناقض معها. وتمتاز القواعد
العامة بالسمو والكمال والدوام، وأنه مهما بلغ الفكر الانساني رفعة، أو رقياً،
أو تطوراً فلن يصل ابداً الى درجتها، أو يقارب المكانة السامية التي تتبوأها.

ان اهم ما جاء في الدستور المصري أنه ينص في مادته الثانية على ان
الاسلام دين الدولة واللغة والعربية لغتها الرسمية، ومبادئ الشريعة
الاسلامية المصدر الرئيس للتشريع وللأسف يخالف نظام الحكم القائم هذا
النص الدستوري مخالفة واضحة، إذ أنه مما لا شك فيه ان قدراً كبيراً من
الشريعة الاسلامية غير مطبق، الا فاني الحكم بما أنزل الله في الدماء
والاموال والاعراض؟ كما ان كثيراً من الممارسات التي تقع من الافراد والرموز
التابعة للحكومة والهيئات الرسمية تخالف تعاليم الاسلام ومبادئ حقوق
الانسان لاغتصاب ارادة الامة وتزوير الانتخابات العامة، والتعذيب الوحشي
في السجون والمعتقلات، واشاعة الفاحشة والتحلل والتخنث في صفوف
الشباب.. الخ.

ومن منطلق الاصل الدستوري سالف الذكر يعتبر كل انسان مسلم يعيش
على ارض مصر مكلفاً بالعمل على رفعة شأن الاسلام واعلاء قدره واعزاز
تعاليمه وفرضي قيمه والدفاع عن مبادئه.

ولا يخفى على أي قديم عاقل ان العلمانيين في الداخل والخارج، وعلى
المستويين المحلي والعالمي يخططون ويتآمرون مستخدمين كافة الأساليب
المادية والمعنوية للحيلولة دون تطبيق شرع الله، وان العلمانيين في الداخل
يحثون الان مواقع التأثير في الدولة وهم من ثم يستغلون (بموافقة
الدولة والتواطؤ معها) هذه المهام لحرب الاسلام واهله والعمل بكل



المصدر : الزمان

للتنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٠٣ نوفمبر ١٩٩٤

الوسائل للحد من انتشار المد الإسلامي.
ولأنه قد اجتمع للإخوان المسلمين صفاء العقيدة، وسلامة الفكر، وأصالة المنهج على يد واحد من أعلم علماء الإسلام في هذا القرن وهو الأستاذ الإمام البنا رحمه الله مؤسس جماعة الإخوان المسلمين، وذلك بشهادة أهل العلم الثقات في هذا العصر.. فإن جماعة الإخوان مؤهلة، بل وواجب عليها شرعا القيام بمسئولية الدعوة إلى الله وأداء واجب النصيح على النحو المذكور آنفا، أمرا بمعروف ونهيا عن منكر. ولما كان المسلمون في أماكن شتى من العالم يعانون من الأنظمة الفاسدة فيقتنون في دينهم، ويتعرضون للمجازر الوحشية، والإبادة الجماعية، فضلا عن الاعتداء على الأعراس والمقدسات، كما في البوسنة والهرسك، وفلسطين المحتلة، وجنوب لبنان، وبورما، وكشمير، وغيرها.. هذا في الوقت الذي تقاعست فيه حكومات العالم العربي والإسلامي عن نصرتهم ورفع الظلم عنهم..
فالمقد صارا لزاما وفرض عين علي جماعة الإخوان المسلمين وغيرهم من العاملين في حقل الدعوة الإسلامية أن يؤنوا واجيبهم تجاه امتهم وأن يتحملوا مسئوليتهم في استنهاض همم المسلمين في كل بقاع الأرض للدفاع عن الأرض والعرض والمقدسات وبذل كل مايسطيعون من تقديم العون والتأييد والمساندة حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله.

التعددية السياسية:

يشن العلمانيون على الإخوان المسلمين هجوما شرسا وضاريا على انهم يمثلون عقبة كؤود ضد التعددية السياسية التي أصبحت بموجب الدستور (مادة ٥) النظام السياسي في مصر. وبرغم أن التعددية السياسية التي تقوم على تداول السلطة بين مختلف الأحزاب هي فكرة غربية، إلا أن الإخوان المسلمين أعلنوا في مناسبات شتى موافقتهم عليها والاستعداد للالتزام بها في ظل الإطار الإسلامي المتمثل في سيادة الشريعة والإقرار المجمل بالأصول الثابتة بالكتاب والسنة والإجماع. وهي في ذلك لا تخرج عن الجدل الذي نص في مادته الثانية أن الشريعة الإسلامية المصدر الرئيسي للتشريع. ومع ذلك ظل العلمانيون على هجومهم مدعين دون سند أو دليل بأن الإخوان المسلمين يتخذون التعددية السياسية كذاه للولولاب إلى السلطة حتى إذا ماتمكنوا من ذلك تنكروا لها وقلبوا للشعب كاه وللأحزاب أيضا ظهر المحن. وقيل الرد على هذا الادعاء نود أن نضع النقاط التالية تحت نظر القارئ الكريم:

أولا:

أن لكل مجتمع مرجعيته وهويته وذاتيته الخاصة، بل وقيمه ومبادئه وتراثه الذي يميزه عن بقية المجتمعات الأخرى. والذي لاخلاف عليه أن المجتمع المصري يؤسس رجعيته ويستمد قيمه الأصيلة وهويته ونظمه ومقوماته من الإسلام، وهذا ماينص عليه دستور الأمة في مواد ١٩، ٢٠، ١١، ١٢، الخ.

ثانيا:

أنه لايجوز صدور قانون أوحكم يخالف هذه المرجعية، أي مبادئ الشريعة الإسلامية، والا اعتبر باطلا لايجوز العمل به أو الاحتكام إليه أو الاستدلال به.

ثالثا:

أن الأحزاب تمارس عملها في ظل وإطار هذه المرجعية ولايجوز لها أن تتعداها أو تجور عليها والا كانت مخالفة للدستور.

رابعا:

أن الحقوق والحريات العامة في ظل التعددية السياسية يجب أن تمارس وفق مرجعية المجتمع وقيمه الأصيلة وتقاليد العريقة، والأصارت تحللا، وشذوذا، وانحرافا، فضلا عن الفوضى والتخلف.

خامسا:

أن الشعب هو مصدر السلطات، وله وحده حق الاختيار لنوابه وحكامه الذين يعبرون عن هويته وقيمه وتراثه طوعية واختيار ودون ضغط أو إكراه وذلك عبر صناديق الاقتراع الحرة والنزيهة. وله أيضا حق محاسبة هؤلاء الحكام ومراجعتهم وعزلهم في حالة إخلالهم بالمسئولية.

سادسا:

أن التعددية السياسية تعني في الأساس إقرار مبدأ تداول السلطة وحق الحزب الذي يفوز في الانتخابات الحرة والنزيهة بثقة الشعب في أن يتولى السلطة في الدولة.

سابعا:

أنه لاقيود على انشاء الأحزاب وانشطتها المختلفة طالما أنها تتم وفق الدستور والقانون.

نخلص مما سبق أن التعددية السياسية ليست - كما يدعون - مرفوضة قبل الإخوان المسلمين، بل أنهم يوافقون على الالتزام بقواعدها ومبادئها.



الأهرام

المصدر :

٢٣ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

في إطار المرجعية العامة والقيم والمبادئ الأصلية للمجتمع المصري. فهل لدى الأحزاب استعداد للالتزام بالتعددية السياسية كما يعلن الإخوان؟ وما هي الضمانات انهم سيوفون أو سيصدقون في ذلك خاصة وأن تجربتنا مع الحزب الوطني ماثلة أمام أعيننا؟ نحن نعتقد أن الأحزاب وبخاصة تلك التي تسير في ركاب الحزب الوطني أو تلك التي عقدت صلفقات معه ليست صادقة في ثوابها، وأنها سوف تجثم على صدر الشعب متى وصلت إلى السلطة، وليس أدل على ذلك من عدم التزامها بالاتفاقات التي أبرمتها مع الإخوان بخصوص الوقوف ضد الاستبداد والديكتاتورية ممثلاً في مد العمل بقانون الطوارئ والقوانين الاستثنائية سيئة السمعة والانتخابات المزيفة.

ونأتي إلى السؤال الذي يتردد على السنة العلمانيين وهو: هل إذا تولى الإخوان الحكم عن طريق الانتخابات الحرة والنزيهة سيكونون مستعدين للتنازل عنه إذا ماقرر الشعب ذلك حسب القواعد الديمقراطية؟ أم أنهم سيصرون على البقاء في السلطة إلى الأبد وليكن بعد ذلك ما يكون؟

وللإجابة على هذا السؤال نقول بمنتهى الوضوح:

إن حكومة الإخوان إذا فشلت في أن تنال ثقة الشعب برغم ما تتمتع به من إمكانات وقدرات على مستوى الدولة فهذا دليل على عجزها وعدم قدرتها على الوفاء بالمسؤولية التي كلفت بها والأمانة التي تعهدت بصيانتها أمام الشعب، وحق للشعب إذن أن يقوم بتنحيها وعزلها وعلى الحكومة أن تنزل على رغبة الشعب صاحب السلطة الحقيقية في البلاد.

لشعب إذن الحق في أن يأتي بالحكومة التي يثق في أنها ستقيم الحق وتصونه وتنشر العدل وترعاه.. نحن لانريد أن نستبدل استبداداً باستبداد آخر، حتى لو تسمى هذا الاستبداد الآخر باسم الإسلام. لقد جاء الرسول لإقامة العدل بين الناس مهما كانت عقائدهم وتوجهاتهم، ويقرر القرآن هذه القاعدة في أكثر من موضع فيقول الحق جل وعلا : ولا يجرمكم شئان قوم على إلا تعدلوا، اعدلوا هو أقرب للتقوى.

ولعلنا نذكر موقف الإسلام من اليهودي الذي اتهم ظلماً وعدواناً بسرقة درع خباء عنده مسلم. وكانما مالته نفس النبي (ص) إلى تبرئة المسلم (الذي جاء قومه يدافعون عنه) واتهام اليهودي، فنزل القرآن من فوق سبع سموات لتبرئته من التهمة التي أريد إلصاقها به.



المصدر : **الشمس**

٢٤ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

ثروت وأباطة الإخوان المسلمون

بقلم :

محمد المرشدي

إن الفكر الجاد المتأصل في القلوب والأرواح، يقضى عليه بطش السلطة مهما اشتدت وطأته، والمثال واضح في الجزائر، وواضح أيضا في مصر، والكاتب نفسه يروي في مقاله وقائع القمع الوحشي، ومحاولة الاستئصال التي تعرض لها الإخوان في عهد الرئيس عبد الناصر حتى ظن الكثيرون أن الإخوان قد انتهوا إلى الأبد، ولكن ما هي إلا سنوات قليلة حتى عادوا أصلب عودا وأكثر عددا، وأما اتهام الكاتب للإخوان بالإرهاب، بدعوى أن أسلافهم ارتكبوا منذ خمسة وأربعين عاما بعض حوادث الإرهاب ذكر منها اغتيال «الوطني خالد الذكر محمود فهمي النقراشي»، فنود أن نقرر أولا أننا ضد الاغتيال السياسي، ولكن من اللازم توضيح ملامسات ذلك الحادث وظروفه التاريخية، لقد كان الإخوان المسلمون في ذلك الوقت يمارسون نشاطا سياسيا ودينيا واجتماعيا في طول البلاد وعرضها، وكانت لهم كتائب شعبية تحارب إلى جانب كتائب مصر الفتاة في فلسطين عام ١٩٤٨

داعمة للجيش المصري هناك، وعندما لاحت بشائر النصر ضد الجيش اليهودي، لجأ الصهاينة وحماتهم -بريطانيا وأمريكا- إلى الخديعة، فعرضوا «الهدنة» على الجيش العربي المقاتلة في فلسطين، ووافق في الحال عامل الأردن الملك عبد الله (جد الملك حسين) والملك فاروق ورئيس حكومة النقراشي رغم تحذيرات الإخوان المسلمين وكافة القوى الوطنية من تلك الخديعة وعواقبها، وكانت تلك الهدنة وما تلاها من هدنة ثانية طوق النجاة لدولة إسرائيل الوليدة، فقد أتاحت للجيش اليهودي فسحة من الوقت لم فيها شتاته، ودعم سلاحه، وعاد الهجوم على الجيش المصري حتى كانت الهزيمة.

وعندما استشعرت بريطانيا -التي كانت تحتل مصر- قوة الإخوان، اجتمع سفيرها في القاهرة مع سفيرى أمريكا

طلع علينا الأستاذ ثروت أباطة بمقال في جريدة الاهرام يستعدي فيه الحكومة على الإخوان المسلمين وحزب العمل، حيث زعم أن الإخوان «يستخفون في ظلاله الباطة»، وكعادته ملا مقاله بقدر من الشتائم والبهتان.

وينى الكاتب دعواه على أن وجود الإخوان غير قانوني، وأن الدستور يحرم قيام الأحزاب على أساس طائفي أو ديني، كما أكد تأكيدا جازما أن الإخوان إرهابيون، واستند في ذلك إلى وقائع حدثت منذ نصف قرن تقريبا دون أن يذكر ملامساتها

وظروفها، وكيف يذكر ذلك وهو لا ينشد الحقيقة، وإنما يبغى مجرد التزلف إلى السلطة الحاكمة بنصيحة حققاء، ولا يهكم ما قد يحيق بحبل البلاد وبالنظام نفسه من ويلات لو استمعت السلطة إلى نصيحته.

إن النظام الديمقراطي لا تقوم له قائمة إلا إذا اعترف بكافة القوى السياسية الفاعلة على أرض السوطن، وسمح لها بممارسة نشاطها السياسي من خلال أحزاب تنشأ دون أية قيود أو عراقيل. والأستاذ الكاتب يعترف في مقاله بوجود الإخوان القوي على الساحة السياسية، فإذا كانت ثمة عوائق في الدستور تحول دون قانونية ذلك الوجود،

فالأجدر بكاتينا، المثقف الحر، أن يدعو إلى إزالة تلك العوائق المنافية للديمقراطية حتى يستقيم الوضع ويظل الإخوان يعملون في النور طارحين فكرهم النقائي والسياسي مثل غيرهم من ذوى التوجهات الأخرى. أما أن يدعو السلطة إلى محو وجودهم بالأساليب الأمنية، فذلك كليل يدفعهم إلى التخفى، واللجوء إلى طرق غير مشروعة تؤدي إلى الصدام مع السلطة. فهل يدرك الكاتب هذا؟ وهل ينبغي أن يسلمنا إلى دوامة ثانية من الصراع الدامي، ونحن لم نخرج من الدوامة الأولى؟



المصدر : السلسل

النشر والتأخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٠ يونيو ١٩٩٤

وفرنسا في «فايد» ووجهوا
«نصيحة» إلى النقراشي بأن يحل
جماعة الإخوان المسلمين،
وصدع «الوطني خالد الذكر»
للنصيحة الأجنبية التي وافقت
هوئى الملك فاروق، وأصدر قرارا
بحل الإخوان المسلمين
ومصادرة مقارهم وممتلكاتهم.
واختفى شباب الإخوان وقد
شعروا بمرارة الخيانة في حرب
فلسطين، وصدموا بحل
جماعتهم ظلما وعدوانا، ودبر بعضهم جريمة قتل
النقراشي بمعزل عن قيادتهم التي أثبت الباحثون
فيما بعد أنها كانت بريئة من ذلك التدبير. وبعد
عامين اثنين فقط عاد الإخوان إلى الظهور الشرعى
على الساحة وواصلوا نشاطهم رغم اغتيال
مرشدهم ومؤسس جماعتهم، ورغم ما فعله بهم
جبابرة التعذيب في عهد عبد الناصر فإنهم لم
يفكروا قط في الانتقام وتفردوا لدعوتهم السلمية.
ومع هذا تصر طائفة من كتاب اليسار على فتح ملف
أغلق منذ نصف قرن تقريبا كي يثبتوا تهمة الإرهاب
على إخوان هذه الأيام! وإذا كان هذا المسلك مفهوما
من بقايا الشيوعيين الذين يفرى الحقد أكبادهم من
الإسلام ودعائمه لاسيما بعد سقوط عقيدتهم
الشيوعية في عقر دارها، وبوار دعوتهم الإلحادية في
العالم العربى... فما عذرك أنت يا أستاذ ثروت وأنت
لست شيوعيا، بل ينال الشيوعيون قدرا وافرا من
شتائمك كل يوم تقريبا؟ هل هو مجرد التزلف إلى
السلطة لنيل مزيد من المنافع الشخصية؟
وفي الأشهر الأخيرة سمعنا من بعض كتبة
السلطة دعوات لا تقل نكرا عن دعوتك، مثل دعوة
إبراهيم سعدة إلى غزو السودان الشقيق... ولم أفكر
في الرد عليهم، ولا أدري تماما ما الذى خفزنى إلى
الرد عليك الآن، ربما كان موقعك الثقافى الرفيع الذى
يحتم على شاغله الدعوة إلى الحرية والعدل لا إلى
الكبت والقهر! وربما كان عسائلك الأباطنية ذات
التاريخ الوطنى المجيد، والحافلة برجال لم تعهد
فيهم تهورا أو شططا أو بذاءة أو ترخضا في طلب
منافع زائلة...
والله يهدي من يشاء إلى صراطه المستقيم...



المصدر : الوسط

١٢ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مصطفى مشهور في الوسط : لا توجد قنوات بين الحكومة والإخوان ● «التمكين» فريضة بالمؤسسة الحسنة!

القاهرة - من عبدالله كمال

الوسط
وجهت «الوسط» مجموعة من الأسئلة إلى مصطفى مشهور نائب المرشد العام لـ «الإخوان

المسلمين» عن أوضاع الجماعة ومواقفها، ففضل أن يجيب عنها كتابة، وحذف سؤالين، الأول خاص بالوضع الحالي لمكتب الإرشاد والثاني يتعلق بمسئله قبله هو شخصيا إذا غاب المرشد حامد أبو النصر، وعُدل سؤالاً عن «خطة التمكين» التي تسعى إليها الجماعة، وجعله سؤالاً عن «فقه التمكين».

وهنا نص الأسئلة والاجوبة،

● ماذا عن قضية احمد حسنين؟

- قررت النيابة إخلاء سبيل الاستاذ احمد ابو حسنين (شهيرة بينهم «أبو حسنين») من دون كفالة وتم ذلك فعلا.

● هل توجد قنوات مع الحكومة يتم

بها إبلاغها وجهات نظر «الإخوان»؟

- لا يوجد شيء من ذلك بكل أسف.

● توصف القضايا الموجهة ضد

«الإخوان» بأنها قضايا لضبط الإيقاع، ما هو رأيكم؟

- كل تصرفاتنا تصدر عن عقيدتنا وطبقا لمنهجنا.

● ما معنى صدور الكتاب الذي يؤيد فيه

«الإخوان» قبول «الأمة» مصدر السلطات؟ وهل يعني هذا التدخل عن مبدأ «حاكمية الله»؟

- هذا سؤال جيد ومهم. الكتاب الذي نكر فيه ان

الأمة مصدر السلطات لم يأت بجديد، ففي العام

١٩٢٨ م (١٣٥٧ هـ) ألقى مؤسس جماعة الإخوان

المسلمين الإمام حسن البنا - رضوان الله عليه -

خطاباً في المؤتمر الخامس للجماعة تضمنت فكرة

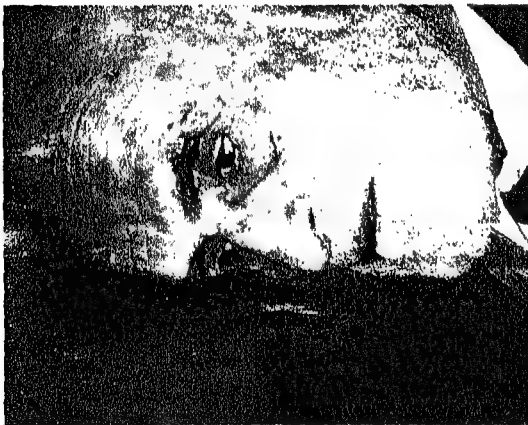
منه بعنوان «الأخوان المسلمون والباحث» قال -

رحمه الله - «الواقع ان الإخوان، ان الباحث حين

ينظر الى مبادئ الحكم الدستوري التي تتلخص في

المحافظة على الحرية الشخصية بكل أنواعها

وعلى الشورى وعلى استمداد السلطة من الأمة،



مشهور، نعمل علناً في إطار الدستور والقانون. (الوسط)

وعلى مسؤولية الحكام أمام الشعب ومحاسبتهم على ما يفعلون من أعمال وبيان حدود كل سلطة من السلطات... هذه الأصول كلها يتجلى للباحث انهما تنطبق كل الانطباق على تعاليم الاسلام ونظمه وقواعده في شكل الحكم. ولهذا يعتقد الإخوان المسلمون بان نظام الحكم الدستوري هو اقرب نظم الحكم القائمة في العالم كله الى الاسلام. وهم لا يعلمون به نظاماً آخر». انتهى كلام الامام حسن البنا - عليه رحمة الله - وهو تضمن بوضوح تقرير اعتماد الإخوان المسلمين لمبدأ أن



للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

التاريخ :

٢٢ نوفمبر ١٩٩٤

المصدر :

الأمة مصدر السلطات. ويعلمنا اسقطت الثورة دستور عام ١٩٧٢ وفي تاريخ ١٦ أيلول (سبتمبر) ١٩٥٢، اعتمدت الهيئة التأسيسية لجماعة الأخوان المسلمين مشروع دستور تقترحه للاستفتاء به نصت المادة الأولى منه على أن مصر دولة إسلامية يحكمها نيابة. ونصت المادة الثانية على أن تباشر الأمة سلطانها عن طريق هيئة تتوب عنها. ونصت المادة ٩ على أن مجلس الأمة هو الذي يباشر سلطات الأمة بالنيابة عنها. ونصت المادة ١٥ على أن يختار مجلس الأمة من بين أعضائه رئيساً للدولة. ونصت المادة ٢٤ على أن الوظيفة التشريعية يتولاها مجلس الأمة. ونصت المادة ٢٩ على أن السلطة التنفيذية يتولاها رئيس الدولة في حدود الدستور، كما نصت المادة ٥٩ على أن السلطة القضائية تتولاها المحاكم.

فما جاء في الكتاب الأخير من أن الأمة مصدر السلطات هو تفكير وإعادة لمبادئ مقروعة ومعلن عنها من العام ١٩٣٨ م. ومبدأ الحاكمية منصوب عليه في القرآن الكريم، «إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه»، «يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فمنعوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر...» مثل ذلك من آيات كثيرة. هذا المبدأ لا يتناقض ولا يتعارض مع تقرير أن الأمة هي مصدر السلطات، فهي التي تولي أمورها لمن تختاره وتنق به وتحدد له الاختصاصات التي تفوض إليه فيها، ثم هي التي تحاسبه وتقبله أو تستقبله.

كما أن المجلس النيابي عن الأمة هو الذي يقرر التشريعات اللازمة والتي لا يمكن الاستغناء عنها وهي كثيرة ومتعددة، كل ذلك في حدود أحكام الشريعة الإسلامية الغراء.

● ما هي طبيعة نشاط «الأخوان» في إطار الحظر القانوني؟

- نحن نعمل علناً وبوضوح في إطار الدستور والقانون.

● ما معنى فقه التمكين؟

- العمل على نشر الدعوة والتمكين لحكم الله في الأرض فريضة على كل مسلم ومسلمة وإن شئت فاستفت ما تحب أو تنق به من العلماء والفقهاء الرسميين أو غير الرسميين، ونحن ندعو لدين الله بالحكمة والموعظة الحسنة ولا نمد أيدينا ولا نستأثر إلى أحد بسوء، وهذا من فضل الله علينا ونعمة نساله سبحانه دوامها وقبولها وهو نعم المولى ونعم النصير.

● ما هو تقديرك للفرق بين الجيل القديم والجيل الجديد من «الأخوان»؟

- لا فرق. كلنا ننهل من نبع واحد ونجتهد على مقتضى منهج مقرر للجميع.

● ما هو موقف الجماعة من الانتخابات المقبلة؟

- لم نتضح بعد معالم الانتخابات المقبلة ولا يزال الغموض الكثيف يكتنفها.

● ما هو موقف الجماعة من الإزهر؟

- الإزهر مؤسسة ثقافية إسلامية دينية تعمل على نشر الإسلام الحنيف وإيضاحه للناس جميعاً والدفاع عن الإسلام قبل من يتعرض له بسوء. ونحن نحترم علماء الإسلام ونقدس جهدهم وبلاءهم

وتاريخهم المجيد خلال أكثر من ألف سنة

● لماذا تخوض الجماعة معركةها الأساسية الآن ضد وزير التعليم؟

- لجنة الفتا في الأزهر الشريف هي التي بادنت قرار السيد وزير التربية والتعليم المتعلق بالحجاب، وأثبتت مخالفته الصريحة لأحكام الشريعة الإسلامية الغراء، ومحكمة القضاء الإداري هي التي قررت إلغاء ذلك القرار قبل أن يجري الوزير تعديله. وبكل أسف ما زالت وزارة التربية والتعليم تتخذ إجراءات خارجة عن الدستور والقانون وأحكام الشريعة وأحكام القضاء لتجبر الفتيات في المدارس على مخالفة أحكام الشريعة وعدم التزام الحجاب الإسلامي. وبلغ الأمر إلى استدعاء الشرطة وخلق المجاب من على رؤوس بعض الفتيات بالقوة ومنعهن من دخول المدارس على رغم تكرار الأحكام القضائية بضرورة قبولهن واستمرارهن في المدرسة وأن من حقهن التزام الزي الإسلامي.

● بعضهم يرى أن الجماعة أصيبت بأمراض التنظيمات السرية؟

- الادعاء باطل بغير أساس سهل على من تسول له نفسه ذلك، والذين يدعون أننا نكون تنظيمات سرية هم أول من يعلم أن ذلك محض افتراء وضلال وكتب صريح. وواقع الحال أكد على مسار أكثر من عشرين عاماً مضت أننا لم يكن لنا أي صلة بأي عمل من أعمال العنف، وأن كل أحوالنا وأمرنا معلنة ومعروفة. ونحن نحرص على ألا يكون أي شئ منها في خفاء ■



المصدر : البوسنة

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٢ نوفمبر ١٩٩٤

تاريخ «الاخوان»

- ولد حسن البنا في ١٤ تشرين الاول (اكتوبر) ١٩٠٦.
- في ٢٨ آذار (مارس) ١٩٢٨ عقد البنا اجتماعاً مع ستة من زملائه في مدينة الاسماعيلية واففقوا على انشاء جماعة «الاخوان المسلمين».
- عام ١٩٢٨ انتقل «الاخوان» من النشاط الديني الى النشاط السياسي بعدمعه قال البنا ان الاسلام نظام شامل متكامل وهو السبيل النهائي للحياة بكل نواحيها.
- عام ١٩٤٠ وقع اول انشقاق عن جماعة «الاخوان» اذ خرج عدد من الاعضاء وكونوا جماعة اطلقوا عليها اسم «شباب محمد» وكانوا اعترضوا على «اعتدال الاخوان وتساهلهم».
- شارك «الاخوان» في الانتخابات البرلمانية عامي ١٩٤٢ و١٩٤٥. وفي شباط (فبراير) ١٩٤٨ صدر قرار بحل الجماعة ابطله قرار مجلس الدولة عام ١٩٥١.
- في شباط ١٩٤٩ اغتيل حسن البنا اول مرشد عام للجماعة.
- عام ١٩٥٤ وقعت مواجهة بين الضباط الذين كونوا «مجلس قيادة الثورة» و«الاخوان» نتيجة اعتراض الجماعة على اتفاق الجلاء.
- في ٢٦ تشرين الاول ١٩٥٤ وقعت محاولة اغتيال جمال عبدالناصر في ميدان المنشية في الاسكندرية وقبضت اجهزة الامن على محمود عبداللطيف الذي اعترف بانتمائه إلى «الاخوان» وانه نفذ المحاولة. وأعدم عبداللطيف مع خمسة آخرين من قادة الجماعة، فيما خفف الحكم من اعدام الى الاشغال الشاقة المؤبدة للمرشد الهضيبي. وأصدر «مجلس قيادة الثورة» قراراً بحل جماعة «الاخوان».



المصدر : المصنوع

٢٠٢٠ يونيو ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

أشباح النصر وأوهام الاستبعاد

أزمة «الايخوان المسلمين»

وأزمة السياسة المصرية

بقلم نبيل عبدالفتاح *

الجسد المصري المعاق باعتلالات هيكلية
وبنائية ممتدة في الزمان الحديث.
منذ الانتقال من السجون والمعتقلات
الناصرية، وبدء سياسة التوظيف الرمزي
والسياسي لخطاب الأصول الإسلامية في
مواجهة راديكاليات اليسار والناصرية بهدف
التوازن، استفاد «الايخوان» من هذا الموقع
والدور، لإعادة بناء الجماعة؛ في سياقات محلية
واقليمية موالية معتمدين على عائدات النفط
وقيادات الشتات الموسرة. وأعيد طرح ادبيات

الجماعة في واجهة السياسة والثقافة
المصريتين، وفي استقطاب بعض ضحايا نظام
الانفتاح ومشرديه في الجامعات والمدن
المصرية، عبر آلية «الجناح الاخواني» في
«الجماعة الإسلامية» في الجامعات والمنابر
الاعلامية. كما لجأ هؤلاء الى المناورة مع
الساداتية التي أرادت تأميم «الايخوان» لمصلحة
الخطاب الرسمي، أو على الأقل كطرف مساعد
وكمعاون رمزي للنظام الساداتي. لكن التمرد
والصدام أعقبا مرحلة التعاون في ظل تقليدية
خطاب «الايخوان» واساليب حركتهم، ما حد من
قدرتهم على مواكبة الاجيال الجديدة الغاضبة من
الفئات الوسطى الصغيرة في المدن وفقراء الريف
الذين يتعلمون في الجامعات والمعاهد والمدارس
المتوسطة. فتلك الفئات بدأت تعطي تاييدها
للقوى الإسلامية الراديكالية الجديدة
(المسلمون، السماوية، الجماعة الإسلامية،
الجهاد، والشوقيون...)

وأخذ «الايخوان» يركزون على اتجاه «الاسلمة
من الوسط»، عبر المؤسسات المالية والمضاربة
على العملة، والتواطؤ مع عمليات توظيف
الاموال، والانطلاق الى مواقع القوى المهنية عبر
لنقيات، باعتبارها مناطق تركز العافية
حيوية السياسية للفئات الوسطى كلها. هذه
ياسة كانت نقطة انطلاقها السيطرة على
الوسيط، بهدف احتواء الدولة والانتقال

السلطة الجماعات الإسلامية الراديكالية،
وأصوليات التمرد الاسلامي، و«الايخوان
المسلمون»، كلها عناوين لنظام
«الموضة» البحثية والكتابية في مؤسسات
الاستشراف، والسلطات الكتابية الرسمية في
الاعلام والاكاديمية. والموضوع أصبح تعبيرا عن
الفوضى والاضطراب والتشوش، وحقلا
للغموض العلمي مبعثه نصوص الهجاء وبلاغة
نصوص التابيع للجماعة، وشارحي نصوصها،
والمتنطعين والحقليين الساعين الى الاستثمار
المادي لاننتاج الظاهرة وتجلياتها السياسية
والدالية والاجتماعية.

فكيف يمكننا السيطرة على حقل سائل بلا
حدود، بين حدود التبجيل وبلاغة الاطباء،
وثرثرة السرد التاريخي والبطولي والهجاءات
والسجلات بين الرسميين والمعارضين
والمسكونين بالرعب من خطاب الأصول
الاسلامية وتاويلاتها؟ وكيف السبيل للدخول
الى صلب الجماعة وخلاياها الفكرية والدالية،
واستنطاق اساليب حركتها، ومواطن ازمته؟
ومن المعروف ان تلك الأزمة مرتبطة بأزمة اكبر
منها تتجاوزها، هي أزمة الدولة والمجتمع في
عالم متفجر دوما محكوم بانهايار الأصول
الحديثة، والسعي الى ما بعدها في سياق من
المعاني والرموز والمؤسسات والتقنيات
والنظريات المثيرة للالتباس، والتي يطفئ عليها
غياب المعنى...

هكذا فإن تحديد موقع «الايخوان» في اطار
القوى المختلفة، وسياساتهم ومكان قوتهم
وازماتهم في سياق أزمة الدولة المصرية،
يدخلنا الى قلب الواقع الراهن، الى جغرافيا
الحزب والمعاني والاساطير المسيطرة على



المصدر :

التاريخ : ٢٠١٠ نوفمبر ١٩٩٤

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

هياكلها الوسيطة - ثم العليا - بعض الكوادر الغاضبة، والمعتدلة ودمجهم في نيارها العريض، واعطتهم الفرص في الظهور وتحقيق المكانة إزاء جمود هيكل في تكوين نخبة الحكم والدولة، وأحزاب المعارضة الهامشية وأزمة جيل طاحنة تعصف بمؤسسات الدولة والأحزاب والبيروقراطية كافة.

كل ذلك أعطى مساحة لتدريب هذا الجيل الوسيط، واكتسابه بعضاً من مهارات العمل السياسي والنقابي، على رأسها القدرة على الحوار - المندوب نسبياً - مع أطراف النخبة الهرمة والمسنة. فضلاً عن أهلية المناورة المبتسرة على مسرح السياسة والاعلام والنقابات.

ومن ناحية رابعة، تم تهجين خطاب الجيل الوسيط ببعض مفردات ومفاهيم سياسية حديثة - أضفت مزيداً من الغموض والتشوش

على بنية خطاب «الآخوان» - مكنهم على نحو ذرائعي من امكن التلاعب بالمصطلحات والقيم على مسرح الاستهلاك الرمزي والدلالي في ظل التشوش السائد في حقل السياسة المصرية.

ومن ناحية خامسة، برهنت الجماعة عن ديناميكية في استيعاب الصدمات السياسية والأمنية، وقراءة الرسائل وفك شيفرات ومعاني السلوك السياسي لنخبة الحكم، والتعامل المرن نسبياً معها. كما أثبتت قدرتها على التقدم والانقضاض الناجح نسبياً أيضاً في بعض القضايا والأزمات السياسية، وكان أبرزها الرقابة على المصنفات الفنية، وقضايا الختان والحرية الجنسية في مؤتمر السكان، وفرض قائمة أولويات، وتحديد قضايا السجل السياسي مع الدولة والأحزاب المعارضة.

ومن ناحية سادسة، نجح «الآخوان» في استيعاب الغضب على السياسة الرسمية لدى بعض رموز المؤسسة الاصولية الرسمية - الأزهر - فقاموا بدعم خطابها السنن المتمرد على الدولة. ودعم كل طرف للآخر، كما ظهر في الاغوام الأخيرة، بشكل نجاح كبير في مواجهة الدولة التي استطاعت السيطرة وتأميم خطاب الاصولية السنن الأزهرية منذ دولة محمد علي حتى أوائل عصر السادات. هكذا أصبح الأزهر ينزع نحو اكتساب هامشه الخاص المستقل عن خطاب الدولة والسياسة الرسمية، وتظهر معارضاته بين الحين والآخر في تماس مباشر مع خطاب «الآخوان» أو دعم غير مباشر لهم.

هذه بعض أبرز إنجازات «الآخوان» في السياسة المصرية، ووجيزه أنهم يمثلون أحد مفاتيح السياسة المصرية بلا نزاع وأنهم الحزب

الى هياكلها الفوقية (البرلمان - البيروقراطية) عن طريق التحالفات السياسية بدءاً من الوفد، وانتهاء بالعمل والاحرار، كل ذلك تمهيداً لتأسيس حزب سياسي قائم بحثاً عن موقع ضمن حدود شرعية مؤسسات الدولة ونظامها السياسي. وتحقق بعض اشكال التعبير والتمثيل الرمزي في اطار حدود أخذت في التقلص، كان له أن يصب في سياسة الدولة القائمة على الاحتواء والتوظيف السياسي لمواجهة عنف الراديكاليات الاسلامية المتمردة بالقانون والنار.

والسؤال المثار دوماً ما الذي حققه «الآخوان» طوال عقدين ويزيد قبل أن ندلف الى صلب الازمة الحالية، «سلسيل»، ونقابة المحامين وعمليات القبض التحذيري بين الحين والآخر على بعض كوادرها؟

الاستمرارية الانجاز الأكبر

الانجاز الأكبر هو استمرارية الجماعة كأحد مفاتيح السياسة المصرية منذ نهاية عقد

العشرينات، مروراً بكل الانظمة السياسية ورموزها وايدولوجياتها وأزماتها واضطرابات. وهذا ما يشير الى أن هناك في تركيبة الثقافة والسياسة والاجتماع المصري ما يحمل هذه الجماعة على الاستمرار، ويضفي عليها المشروعية. فهي تجد بلا شك في بنياتها وقادتها قدرة على البقاء في قلب المشهد السياسي كطرف من أطراف المعادلة والصراع. بل أن عجز منظرين وقادة الجماعات السياسية التي ترفع رايات الحداثة - أيأ كان لونها - عن اضعاف فكر «الآخوان» ووجودهم السياسي والاجتماعي، يعكس اعطاباً هيكلية في منظومات هذه الجماعات التي تحمل قديم الحداثة المبتسرة وأفكارها وقيمتها ورموزها.

ومن ناحية ثالثة، استطاع «الآخوان» بسيطرته على النقابات الامساك بأحد اعصاب السياسة المصرية، ومنايع النخبة التكنوقراطية، وكانت قمة الانجاز وقوع نقابه المحامين بكل تقاليدهم الليبرالية العتيقة في أيدي الجماعة، بما يعكسه ذلك من دلالة فريدة على تآكل الليبرالية والعلمانية والحداثة القانونية على النمط الغربي. ولعل نقابة المحامين كانت الاطار الأمثل للمراوغات، والمناورات والوساطات والعلاقات مع اجيال جديدة من شباب الحركة الاسلامية الراديكالية الغاضبين، ضحايا أساطير الانفتاح وايدولوجيات الحداثة الليبرالية والتعددية المجهضة في المذبح وعند القمة.

ومن ناحية رابعة، استوعبت الجماعة في



المصدر :

التاريخ : ٢٧ نوفمبر ١٩٩٤

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

النظام ونخبة حكمه إزاء «الآخوان». ولكن يبقى الغائب دوما هو البعد المعنوي - أو الأسطورة إذا فضلنا لغة الانترنتولوجيا - الذي يضعف على حركة الجهاز الأمني للدولة شرعية أوسع من شرعية أقرار النظام العام وقواعد القانون بمعنى آخر، فإن جهاز الدولة القمعي «المشروع» يعمل ويتحرك من دون غطاء سياسي، ولعلها ملاحظة هيكل الصائبة التي قيلت يوما ما.

سيف عدم الشرعية

وثمة سيف عدم الشرعية القانونية لـ «الآخوان» يشهره الحكم غالباً في مواجهة تجاوزات «الآخوان» للخطوط الحمراء في اللعبة السياسية الداخلية، إذا ما استشعر أن هناك تحركات تتجاوز المسموح ترتبط بحركة العنف الرمزي والأيديولوجي والأمني. وفي ظل هاتين السياستين المتعارضتين لـ «الآخوان» والدولة أين مواطن الازمة الحقيقية وراء سياسة الضربات الانذارية والتمدد والانقراض «الآخوانية»؟

يتمثل جوهر الازمة الراهنة في أن هياكل النظام ومواقفه ومفاهيمه ومرجعياته أصابها تكلس بنائي، مرجعه التناقض بين عملية التحول نحو اصلاح وتحرير اقتصادي (وهي تعبيرات ايديولوجية ذائبة الآن) وبين مفهوم للدولة وقواعد للعمل السياسي والحزبي، وغير ذلك من قيم تتمركز حول تقاليد وخبرات الدولة المركزية، والدولة التسلطية التي تهيمن على حقول السياسة والرموز والمبادرات. فانتاج الاساطير والقيم والمعاني والرموز والمبادرات يتم من القيمة، ويعاد توزيعها في الوسط، وتروجها للاستهلاك في أسفل البناء الاجتماعي والسياسي. لكن عملية التخصيص الاقتصادي لا تستقيم من دون تجانس هيكلي مع التخصيص السياسي والرمزي، والسماح للمبادرات السياسية، والأصوات الخاصة بالتعبير عن ذاتها. هذا التناقض الكبير لا يجد صياغة تاليفة تستطيع حله ولو عند الحد الأدنى، في ظل اتساع فجوات أزمة التوزيع الاجتماعي الطاحنة وأزمة جيلية بالغة الحدة، بحيث أصبحت النزاعات

السياسي المحجوب عن الشرعية الذي استطاع اختراق حدود السياسة والنظام واسواق الاستهلاك السياسي والرمزي والاقتصادي والتلاعب داخل وسط السوق وعلى مقربة من قمته.

ترويض واحتواء

والسؤال الآن، أين الدولة ونخبة الحكم، طالما أن حزب الدولة الإداري غائب في حياة المصريين اليومية، شأنه في ذلك شأن المعارضات الهامشية والمهمشة!

الموقف من «الآخوان»، معارضة أو تحالف، هو اللعبة الأكثر بروزاً في الساحة الحزبية المصرية، فالتحالف يعني إمكان الوصول إلى

البرلمان، وضمان الاستفادة من المزاج الديني - السياسي الذي يشكل كتلة تصويتية تتراوح بين ١٥ و ٢٠ في المئة. أما معارضة «الآخوان» فمعناها إمكان الوصول إلى البرلمان عبر الوفاق مع السلطة السياسية وحزبها.

كان السادات يحاول توظيفهم في معاركه الرمزية إزاء الماركسية والناصرية، ثم أصبح التوظيف ذا مضمون مغاير في ظل حكم الرئيس مبارك. وهو يتمثل في بعض الأحيان في ترويض واحتواء «الآخوان»، وإتاحة الفرصة للمتابعة السياسية والأمنية، لـ «الجماعة» والفصل بينها وبين الحركة الإسلامية الجذرية (الجهاد والجماعة الإسلامية) لإعطاء مشروعية في مواجهة الأمنية الدامية خلال العامين الماضيين. لكن الدولة ما أن سكنت نسبياً نيران العنف الراديكالي، حتى استدارت للسيطرة على عملية تمديد «الآخوان»، عبر آلية تشريعية - القانون الجديد للنقابات المهنية - لضبط العمل داخل النقابات، وعبر سياسة القبض والاعتقالات الانذارية، وهي عمليات محدودة من حيث العدد ولكنها شاملة من حيث الدلالة والمعاني الانذارية بالقبض على عناصر من أجيال عدة، وفي مواقع مختلفة من المحافظات. ولدى السلطات الأمنية خبرات تاريخية في التعامل مع «الآخوان»، يعطيها ميزة نسبية، على خلاف الوضع مع «الجهاد» و«الجماعة الإسلامية»، فضلاً عن أن التكوين الاجتماعي لـ «الجماعة» يساعد على ذلك، ولأن معظم أعضائها من الفئات الوسطى المالكة التي تعمل في التجارة أو المهن المعروفة، ما يجعلهم يعملون في الظاهر، الأمر الذي يسهل إمكان المتابعة الأمنية والسياسية لهم. وبين القبضة الحديدية وغض النظر السياسي أحياناً، لاهداف أخرى، تدور سياسة

المصدر :



للنشر والخدمة من الصحافة والمعلومات

التاريخ : ٢٢ نوفمبر ١٩٩٤

الدائمة بين الدولة و«الجماعة الإسلامية» و«الجهاد»، ونجحت الدولة هنا في ضبط حركة «الآخوان» في المواجهة، وتحبيدهم، واستجاب «الآخوان» بخبراتهم التاريخية لذلك، وهو ما ظهر في حركتهم السياسية وخطابهم الإعلامي السياسي.

والأزمة الثانية هي الأكثر خطورة، لأن مسرحها هو نقابة المحامين وهي انفجرت بعد واقعة القبض على المحامي عبد الحارث مدني ووفاته. والواقعة اثرت شبكات عائلية عليها من قبل جماعة المحامين لا سيما «الآخوان»، ومثاليي الإسلام الراديكالي في النقابة من الأجيال الشابة. ويمكننا ملاحظة ظاهرة إبرزتها الأزمة تتمثل في التصعيد السياسي والسلوكي أثناء الأزمة من قبل عناصر مقاومة تنتمي إلى «الآخوان»، وفي محاولة لأقامة جسر من الوفاق مع القوى الراديكالية، أو توظيف هذا التعاون في أزمة عبد الحارث مدني لبناء مواطن قوى سواء داخل «الجماعة» وهيكلها القيادي الأعلى، أو إزاء الدولة، أو في وسط المحامين لاعتبارات

سحابية. وهذا السلوك يفتقر إلى الحكمة السياسية، ويحاول القفز فوق موازنات الواقع وتعقيداته، إزاء العلاقة المضطربة بين الدولة و«الجماعة»، كما أنه يفتقر إلى تحليل عميق للحالة السياسية المصرية.

ولعل السلوك التصعيدي، من الدعوة إلى الاضراب العام أمام المحاكم، ثم الاعتصام والخروج بمسيرات وتظاهرات وإصدار بيانات سياسية قوية النبرة، ليس فقط دليلاً على نقص الخبرة لدى بعض قياديي الجبل الوسيط في «الجماعة»، بل أنه يسلط الضوء على الآليات النفسية وظروف مسرح الأزمة التي خضع لها هؤلاء من دون محاولة التعامل معها، الأمر الذي دفع جهاز الدولة الأمني إلى التدخل العنيف ضدها. ولعل النجاح الوحيد المتحقق، هو تقارير منظمات حقوق الإنسان الدولية إزاء الأزمة، واعتماد «الآخوان» على الدور السياسي الذي تلعبه هذه التقارير، يبدو أمراً مثيراً، للمدقق في موقفهم من أيديولوجية حقوق الإنسان بكل مكوناتها، وتحفظاتهم على بعض أسسها الفلسفية والمعرفية.

وقد تمكنت «الجماعة» من امتصاص صدمة نقابة المحامين، التي تلتها إشارة في أثناء عيد الأضحى بالقبض على بعض أعضائها أثناء توزيعهم منشورات تتضمن رأي «الآخوان» في الدولة الإسلامية، وفي استدعاء المرشد العام الأستاذ حامد أبو النصر لسؤاله أمام النيابة العامة.

السياسية تدور بين نخبة حاكمة، وقوى أخرى تريد الحلول محلها بالقوة (الإسلام الراديكالي) أو عبر التسلسل إلى الهياكل الوسيطة والدولة (الآخوان). ذلك هو جوهر الأزمة الآن، والذي نعتقد بأنه سيتفاقم في ظل المبادرات الشرق الأوسطية للتعاون الإقليمي، بكل انعكاساته الراديكالية على البنيات السياسية والفكرية الجامدة في مصر والمنطقة.

والسؤال المطروح هو أين نضع أزمة «الآخوان المسلمين» مع الدولة في الفترة الأخيرة، لا سيما قضايا «سلسبيل»، ونقابة المحامين وحتى عمليات القبض والاعتقالات التحذيرية الأخيرة؟

انقلاب المنطقة

نحن إزاء ألعاب للمسرح السياسي المصري، قبل البدء في الإعداد للانتخابات البرلمانية المقبلة، وفي أعداد السوق السياسي والإعلامي وهياكل الدولة، وقيم البيروقراطية للانقلاب

الكبير الذي يتم في المنطقة. هناك «الشرق الأوسطية» وأعدائها المحليون، وعلى رأسهم التيار الإسلامي وفي قلبه «الآخوان»، والقوى الإسلامية الراديكالية. وهما عبدوا الاتفاقات السلمية، والتعاون بين أعداء الأمم. وتحطيم هياكل القوى الإسلامية المتمردة على التسوية وأعداد أرضية التعاون، يمثل أولوية سياسية يدركها الجميع، ومن ناحية أخرى فإن الدولة ترمي إلى ترويض وكبح التمسد «الآخواني» لا سيما بعد انكسار الموجة الطويلة الثانية للعنف السياسي لـ «الجماعة الإسلامية» و«الجهاد». وهذه الموجة تلتها فترة هدوء نسبي، قبل عودة الموجات القصيرة للعنف أخيراً.

ويمكننا أن نرصد مجموعة من الاختلالات في سياسة «الآخوان» في أزمتي «سلسبيل» ونقابة المحامين.

الأزمة الأولى، كشفت هياكل «الجماعة» وشبكتها الداخلية عن سعة أمام جهاز الأمن، لكل عناصر التغيير، وهو ما جعل هذه القضية تمثل أداة ضغط إزاء «الآخوان» أثناء المواجهة



المصدر : المسار

التاريخ : ٢١ نوفمبر ١٩٩٤

للنشر والتدريس في الصحافة والمعلومات

مكاسب سياسية وإعلامية

والواقع ان «الايخوان» تمكنوا من استيعاب الرسائل السياسية والامنية بإبداء المرونة والاعتدال في خطاب القيادة. واستطاعوا، من ناحية أخرى، تحقيق بعض المكاسب على الصعيد السياسي والإعلامي في سجالات مؤتمر السكان الأخير في القاهرة، حيث فرضوا على الدولة ان تعدل سلوكها وموقفها إزاء بعض القضايا الحساسة في الاوساط التقليدية والشعبية، كالأجهزة والعلاقات الحرة والأنجاب من خارج مؤسسة الأسرة والمثلية الجنسية إلخ. وقد فرض «الايخوان» والمؤسسة الأصولية الرسمية، بل والكنيسة القبطية والفاثكان - لاحظ هذا التحالف - وجهات نظرهم على ساحة الحوار، والسجال حول المؤتمر. ووجدت الدولة نفسها محاصرة سياسياً وإيديولوجياً إزاء الاصوليات الدينية كلها، وهي الفرصة التي حقق فيها «الايخوان»، ومعهم الاصوليات الرسمية كلها، انتصاراً سياسياً لا يشبه حوله، في حين حاولت الدولة الاستعانة ببعض «المثقفين» مع جهازها الإعلامي بحثاً عن توازن مع ضغوط «الايخوان» والازهر، ومباركة الكنيسة لهذا الاتجاه.

وواكب انتصار «الايخوان» والازهر، انتصار

والزواج الذي يلوح الان بين سياسة التحرير الاقتصادي، والتعاون الاقليمي الشرق الاوسط، والاتفاق على مواجهة اعداء هذه السياسات، ممثلين في «الايخوان» و«حماس» و«الجهاد» و«الجماعة الاسلامية». (لاحظ تصريح بل كلينتون في القاهرة عن حماس ودور عرفات ورؤية شمعون بيريز في كتاب الشرق الاوسط الجديد) ومن ناحية أخرى فان ذلك يزيد من اشكاليات الهوية والنزاع عليها، مصرياً وعربياً، وهنا يأتي انتفاخ السلام السياسي ليلعب دوراً وظيفياً في التاريخ يتمثل في اعتباره وعاء واسعاً للمقاومة إزاء جروح الهوية والانكسارات أمام القوى الخارجية. وهذا الدور لعبه الازهر حيناً، فيما ظهر «الايخوان» كتعبير عن تزايد التغريب والاحتلال الاجنبي والحرمان الاجتماعي وهذا الدور محتمل الآن، وسيستأجر عليه داخلياً احتقان الاوضاع الاجتماعية، نظراً الى اتساع الفجوة بين الاغنياء والفقراء. وكلما تزايد الحرمان الاجتماعي والاحباط السياسي يتزايد الالتزام الديني، كما يذهب ويل وديمبرلي وآخرون كثر في العالم الاجتماعي المعاصر. والأمر الذي قد يؤدي الى انخراط فئات عدة في مجال العمل «الايخواني»، أو تأييده في ظل استمرارية سياسة الخصخصة، وبيع المشروع العام، خصوصاً في ارتباط ذلك بفضل العمال.

أشباح النصر

تلك متغيرات الأزمة داخلياً، وقد يدفع هذا «الموقف الصعب» بعض الفاعلين في المسرح السياسي الى تقديرات بعيدة عن عناصر الواقع،

وقد تمثل حركة هنا، أو خطأ هناك اشعاعاً لنيران سياسية لا قبل لأحد بها.

فلا شك في ان هناك صعوبة في إبعاد وعزل «الايخوان»، كما حدث في مؤتمر الحوار الوطني بين القوى الحزبية الأخرى، من حضر منها ومن قاطع، باعتبار أن استبعادهم عن جغرافيا السياسة والقيم والاحزاب مسألة صعبة جداً. ومن ناحية أخرى، بين الحين والآخر وعلى إثر نجاحات صغيرة، ينتاب بعض قادة «الايخوان»، ولا سيما احيالهم الوسيطة والنشابة، حالة نفسية توحى كأنهم على مشارف الوصول الى السلطة، أو هم فعلاً فوق قممتها. ولعل «أشباح النصر» هي أبرز ظواهر الخطأ في تقدير الموانع والسياسات والخصوم.

فالدولة المصرية - أيا كانت الانتقادات الموجهة اليها والاختلالات البنائية التي تعترجها - لا تزال قادرة على العمل والمواجهة العنيفة

آخر يتمثل في حجاب طالبات المدارس الذي كشف عجز صفوة الحكم عن ادارة السياسة العامة للدولة في مجال التعليم، لا سيما على الصعيد المواجهة السياسية و«الايديولوجية» - بالمعنى السلبي للمصطلح.

من هنا نستطيع وضع الضربات التحذيرية لجهاز الدولة القمعي «المشروع» إزاء «الايخوان»، في اطار اشكاليات الصفوة السياسية وأزمة الدولة الحديثة وعدم القدرة على ادارة النزاعات السياسية والرمزية مع القوى المحجوبة عن الشرعية، وفقاً للتعبير الذي استخلصناه اثناء درسنا للقوى التي لا تتمتع بالشرعية القانونية في مصر.

هل يعني هذا ان «نجاحات الايخوان»، و«نجاحات» الدولة في ملاحقتهم، ومحاولة وضعهم في حالة دفاعية واعتدالية، تصلح اسساً لسياسة قادرة على تحقيق اهدافها في ظل المتغيرات التي تشهدها مصر والمنطقة ويشهدها العالم؟

لعل أكثر التقديرات السياسية عمقا وتفاؤلاً ينزع نحو احتمال تفاقم عوامل الأزمة ودوافع الصدام لأسباب عدة. أول هذه الأسباب التزام



المصدر : الوسط

التاريخ : ١٩٩٤ / ١٠ / ١٠

للنشر والخد مات الصحفية والمعلم مات

بالقانون والنار. والخطر ان قدرة بعض كوادير «الايخوان» على المناورات القائمة على الخيال السياسي الرفيع والخلق محدودة. وسرعة الوقوع في اسر خيال لذيذ مفاده ان الدولة الاسلامية في الافق المنظور، يؤدي الى الاخطاء القاتلة. اضافة الى ان الفرصة التي اتاحت لهم داخل النقابات جعلت البعض يتصرف بمنطق السلطة المسيطرة - تلك التي يهجوها خطاب «الايخوان» في الدولة - من دون عناية سياسية بالقوى الاخرى. واهمل هؤلاء عقد تحالفات واسعة تحمي الغالبات التي تحققت من سياسة الدولة في المواجهة والاحتواء، بل انهم ابدوا نزعة في استفزاز القوى السياسية الاخرى، ما يؤدي الى اتساع الفجوة بين «الايخوان» وهذه القوى المدنية التي اخذت تشك في مشروع الاخوان برمتها. ولعل ذلك اتاح للدولة ان تقتصر في شباكها عناصر عدة من يساريين قدامى وليبيراليين ووجهاء اقباط من العاملين في السياسة او الثقافة او الاعلام، ما يعطى انطباعا رصده جلال امين، بان تحالفا قائم الآن بين بعض المثقفين العلمانيين، ان لم نقل قطاعات واسعة منهم وسلطة الحكم، ما فاقم من صدقية الخطاب العلماني السائد.

غياب التجديد

تبقى ظاهرة جمود الفكر السياسي لـ «الايخوان»، وضعف الموارد الفكرية والضمور والتآكل في البنية الرمزية بفعل استهلاك وإعادة استهلاك السلع الرمزية والدلالية، نظرا الى غياب التجديد الاجتهادي لـ «الجماعة» الام في المركز لمصلحة تجديدات الاطراف (تونس، لبنان والسودان في بناء الجسور مع الحركة الاسلامية الراديكالية).

ويمكن القول ان هذه الظاهرة المتمثلة في تآكل نظام انتاج الافكار والمعاني من «الايخوان»، هو لمصلحة الاطراف اقليميا، ولمصلحة الاطراف

الراديكالية في مصر، بينما اصبح النشاط الحركي الفعال في صعيد مصر لمصلحة «الجماعة الاسلامية».

ان وقوع الانتاج الرمزي والدلالي لـ «الايخوان» في مدارات إعادة انتاج الشعارات والوقوف عند تبسيطات خطابهم القديم، يشير الى ان الوهن اصاب موقعهم السياسي والرمزي، واذى الى تآكل سطوتهم وهيبتهم الايديولوجية في المجتمع، لا سيما في ظل التحولات الصاخبة التي تحتاج الدنيا الجديدة.

ولعل احطر تبسيطات «الايخوان» تتمثل في الصور النمطية في العلاقة مع النظم الدولي وتحولاته المعقدة. ومن ناحية اخرى لا يزال موقف «الايخوان» من اشكاليات التكامل الوطني ازاء الآخر الديني تثير شكوك قطاع واسع من المصريين الاقباط وتصيبهم بالاغبات ولا يزال «الايخوان» في هذه الاشكالية يبنعدون عن اجتهادات جادة قدمت في الاطراف (تونس - لبنان) ازاء هذه المشكلة، ولا زالت اجتهادات طارق البشري وسليم العوا بعيدة عن القوى المؤثرة في الحركة عند القمة او في وسطها، فما بالنا بجماهيرها.

مثل هذا الموضوع بالغ الحساسية في مصر، حيث لا يقتصر فقط على موقف ملايين الاقباط المصريين، وانما يطول قطاعات مدنية واسعة تأخذ مثل هذا الموقف «الاخواني» التقليدي على انه دلالة الى ان «الايخوان» ضد مبدأ المواطنة وقيم الدولة الحديثة.

وصفوة قولنا ان عزل «الايخوان» بالقانون والنار وبناء تحالفات مضادة، قد يبدو ممكنا على ضوء تاريخ علاقتهم (واخطائهم) مع السلطة المصرية. اما استبعادهم فهو امر عصي على التحقيق، لانهم جزء من نسيج مصر الثقافي والسياسي والاجتماعي والايماني، كما ان اقباط مصر جزء متفرد في نسيجها التاريخي والجماعي.

اما خيالات النصر القريب بالوصول الى مقاليد الحكم، فليست لدى «الايخوان» اكثر من احلام يقظة سياسية، بعيدة عن الواقع، يعيق تحقيقها ما لاحظناه من اختلالات المشروع وازماته وتقليديته في اطار متغيرات سريعة ومعقدة.

إذا ما العمل؟

في الافق المنظور لا عمل! من ازمة الى مزيد من الازمات!

ومن خلل الى مزيد من الاختلالات!

وفي مثل هذه الاوضاع، حينما تتعقد المواقف وتدلهم المشكلات يقول عامة المصريين ان العمل عمل ربنا.

ولله الامر من قبل ومن بعد ٣

* رئيس وحدة البحوث الاجتماعية والقانونية في مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام.

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

«نظر: من يقود» الأخوان؟
«الترويك» عملية تجميل
قبل الانتخابات

تحقيق من القاهرة بقلم عبد الله كمال

في غضون ذلك اختفى أبو النصر وانكب على جمع مزيد من الأسلحة الى ان عاد اسمه إلى

ولم يكن امتناع الهضيبي عن الإجابة مفاجئا، ذلك ان الشؤون التنظيمية لـ «الاخوان» من الاسرار التي لا يمكن كشفها، حتى ان الجماعة تبدو حريصة على الاتعلق على أية معلومات تكتب عن هذه الشؤون. غير ان هذا لا ينفي ان الأوضاع في داخلها تتجه نحو الاختلاف هذه الأيام، سواء على المستوى التنظيمي او على المستوى الفكري او على مستوى التعامل الرسمي مع الحكومة المصرية.

حامد أبو النصر



المصدر :
.....

التاريخ :
..... ٢٠٠٧ / نوفمبر / ١٩٩٤

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

● مركز الدراة في الجماعة أصدر فتوى بشرعية إعلانها حزبا يؤمن بأن «الامة مصدر السلطات»

التوفيقية قرابة التاسعة صباحا وبقي في مكتبه يلتقي أعضاء الجماعة وضيوفها حتى يحين موعد صلاة الظهر، فيؤم الجميع للصلاة في المقر ذاته، بدءا من المستشار مامون الهضيبي وأصغر الصحافيين... وشحاته موظف الاستعلامات. ومصطفى مشهور مشهور - هذا هو اسمه

كاملا - واحد من الجيل الاول هو الآخر، لكنه لم يكن معروفا على صعيد العمل العلني. وكان عضوا قياديا في النظام الخاص المتهم بالارهاب قبل الثورة. وبدأ حياته موظفا في هيئة الارصاد الجوية، ثم عمل تحت قيادة عبدالرحمن السندى، وكان أحد ٢٢ متهما في قضية السيارة «الجيب» التي ضبطت فيها اسلحة ووثائق النظام الخاص، وكان ترتيبه في قائمة الاتهام الثاني عندما كان عمره وقتها ٢٩ عاما (نص الحكم في القضية الرقم ٧٢٩٤ - الوائلي - ١٩٥٠).

وفي عهد عمر التلمساني كان منوطا بمشهور القيام ببعض الاعمال الدولية في كل من ألمانيا وماليزيا، وهو ما لم يتخل عنه من عهد المرشد حامد ابو النصر، غير انه يقيم إقامة شبه دائمة الآن في مصر، وإن كان أعلن اسمه في قائمة الذين اشتركوا في محادثات الوساطة بين فصائل المجهدين الافغان عام ١٩٨٩.

ويتولى مشهور دورا تنظيميا مهما في ترتيب اوضاع الجماعة داخل مصر. وفي هذا الإطار يوقع باسمه على مجموعة من المطبوعات التي ينداولها «الخوان» وتباع في الاسواق، وتوصف بانها مجموعة من الارشادات التنظيمية التي لا تهم احدا سوى من في داخل الجماعة. ومنها كمثال، تعليماته الخاصة باختيار القائد الصالح للقيادة، ووضع فيها ١٩ صفة يشترطها للقائد بدءا من رجاحة العقل والتواضع وحتى القصد والاعتدال في الامور.

الظهور ضمن التشكيل الثاني لمكتب الارشاد الذي ضم محمد خميس حميده وكيلا، وعبدالحكيم عابدين سكرتيرا، وحسين كمال الدين امينا للصندوق، وعبد القادر عوده وكمال خليفة وعمر التلمساني وعبدالرحمن البنا (شقيق المؤسس) وعبد المعز عبدالستار واحمد شبت وعبدالعزير عطية ومحمد فرغلي ومنير امين دله وصالح ابو رقيه والبهى الخولي ومحمد حامد ابو النصر اعضاء.

مفاجأة بعد التلمساني

ولم يكن متوقعا ان يصبح ابو النصر يوما مرشدا عاما لـ «الخوان المسلمين»، لكن تلك هي المفاجأة التي افرزتها الاحداث بعد وفاة عمر التلمساني - المرشد الثالث - عام ١٩٨٧، ذلك ان اللائحة الداخلية للجماعة التي لم تنشر من قبل وتحدث عنها أحد اعضاء الجماعة إلى «الوسط»، لم تنص على الاطلاق على اختيار أكبر الأعضاء سنا مرشدا، وانما اشترطت ان يكون من قدامى العاملين في الحقل الاسلامي، وان يكون صبورا جلدأ عمل محليا ودوليا وله رايه وفكره، فضلا عن المزيد من الصفات الاخرى التي يمكن ان تنطبق على كثيرين.

وثار خلاف كبير بعد وفاة التلمساني، خصوصا ان كلا من الراحل حسين كمال الدين وصالح ابو رقيه كانا يريان انهما احق بالمنصب، لكن جموع قيادة الجماعة رأت استبعادهما لانهما أعلن - تحت الضغط - تأييد الحكومة اثناء سنوات الاعتقال بعد أزمة ١٩٦٥.

وكان معنى اختيار ابو النصر لهذا الموقع ان افكار الجماعة الداخلية تتجه إلى التغيير، في ضوء ميل اعضاء النظام الخاص القديم الى السيطرة على الجماعة واضفاء مزيد من السرية على عملها، وفي ضوء عدم اماكن عقد اجتماع للهيئة التأسيسية تستطيع خلاله انتخاب اعضاء مكتب الارشاد. ولهذا فان تفكير كبار القادة استقر على ان يعين نائبان للمرشد العام - وهو منصب مستحدث - سيكون من حق احدهما ان يتولى منصب المرشد العام في حال غياب ابو النصر عن الساحة. وهذان النائبان هما مصطفى مشهور واحمد الملط.

مصطفى مشهور

وبدا تنفيذ هذه الصيغة فعليا في ضوء غياب ابو النصر عن الساحة صحيا، وتفضيله الإقامة شبه الدائمة في مسقط رأسه منفوط. وفي هذا الإطار يدير عجلة العمل اليومي الحاج مصطفى مشهور الذي يدخل مقر مجلة «الدعوة» في سوق



٢٠٢٠ نوفمبر ١٩٩٤

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

ويقول في ارشاداته هذه «على القيادة ان تراعي شمول مجالات العمل ومراعاة طبيعة المرحلة، والاهتمام بالجانب التربوي، ومراعاة موقف الجماعة من الجماعات الاسلامية الاخرى بالحرص على حسن العلاقة وتهينة جو التعاون وعدم الاحتكاك»

ويضيف: «ان المرحلة القادمة للحركة سيغلب عليها - والله اعلم - طابع الجهاد والتمكين باذن الله فيلتزم مراعاة ذلك في مجال العمل واعداد الرجال والكفاءات والدراسات اللازمة لتلك المرحلة».

وفي هذا السياق كانت «خطة التمكين» عرفت اعلاميا بعد كشف جهات الامن المصري مخططات التنظيم في القضية المعروفة باسم «سلسبيل»، والتي قال مصطفى مشهور يومها: «إننا نعد انفسنا للحزم بعد ١٥ عاماً». (من حوار نشر في كتاب «الاسلاميون» للزميل الدكتور عمرو عبدالسميع).

وينأى مشهور بنفسه عن مشاكل العمل السياسي اليومي، ولذلك فانه لم يتورط في التوقيع على بيان ضد الحكومة او الدخول في نزاع مع الاحزاب في مصر. وربما لهذا السبب لم يرشح نفسه لانتخابات مجلس الشعب من قبل كما فعل الهضيبي عام ١٩٨٦.

أحمد الملط

والى جانب مشهور يحتل احمد الملط موقع نائب المرشد الثاني، وهو اكبر من الاول بست

سنوات، ويعمل طبيباً، وكان كذلك متهما في قضية السيارة «الجيب». ويتميز باقترابه الطويل من مشهور، وتفرغه للمشاريع الطبية التي تدر دخلا لمصلحة الجماعة. ومن هنا فانه يدير مشروعا ضخما له فروع كثيرة تحت اسم «المركز الطبي الاسلامي». وبرز مواقفه في منطقتي الغولف والمعادي في القاهرة.

وينظر الى المركز باعتباره مشروعا مهما يستطيع فيه «الاخوان» توظيف اكبر عدد ممكن من الاطباء المولعين لهم في ضوء ازمة البطالة التي تعاني منها مصر، وباعتباره قادرا على اكساب الجماعة تعاطف الكثير من المرضى الذين يتمتعون بخدمات شبيهة رفيعة. وعلى رغم ذلك فان الدكتور الملط لم يزل متأثرا بخشونة السنوات التي حمل فيها السلاح، ويترك انطباعاً انه لا يزال بعيداً عن لغة العصر السياسية.

عموماً، يمثل الهضيبي ومشهور والملط في جريدة «الشعب» الصادرة عن حزب العمل رموز «الاخوان» في التحالف المعروف بين الحزب والجماعة، ويتبادلون متابعة رأي الجماعة في مساحة مخصصة لها في الجريدة، عدد يوم الثلاثاء.

الى جانب الثلاثة - فضلا عن المرشد - يضم مكتب الارشاد محمد مهدي عاكف، المكلف مهمات دولية اكثر منها محلية، والشيخ عبدالسار فنج الله وسيف الاسلام حسن البنا (قارب الستين) الذي يتمتع الى جانب تمثيله عائلته البنا في المكتب، بدور مهم في ادارة عمل الجماعة داخل نقابة المحامين التي تسيطر عليها منذ فترة، باعتباره امينا عاما لها. ويعتقد بانه سيرشح نفسه لمنصب النقيب في الانتخابات المقبلة

أحمد حسنين

ويأتي قبل هؤلاء من حيث الأهمية شخصان من كبار قادة الجماعة عضوان في مكتب الارشاد، هما الشيخ احمد حسنين والشيخ محمد عبدالله الخطيب، ويبلغ الاول ٦٧ عاماً، واعتقل قبل الانبعاث في قضية تنظيمية جديدة للجماعة لفتت الانظار باعتبار انها اقترنت من قيادة كبرى في الجماعة، بعد اسابيع من استدعاء حامد ابو النصر للتحقيق في قضية توزيع منشورات يوم عيد الاضحى امام النيابة في امبابه، وهي القضية

المستمرة حتى الآن. وقد دخل حسنين السجن بعد ايام من اجرائه جراحة وحل مكانه في موقعه المستشار الهضيبي، وهو من قلوب، وكان «المتهم الرقم ٥» في قضية السيارة «الجيب»، وامضى نحو عشرين عاماً في السجن.

وكان احمد حسنين وقتها كاتب حسابات في شركة المعادن في حي السيدة عائشة، وهو مسؤول الآن عن «دار التوزيع والنشر الاسلامية» في حي السيدة زينب والتي تعتبر اهم وسيلة تثقيفية تملكها الجماعة، وتنتشر فيها كتب مفكرتها وقادتها ويعمل فيها شباب «الاخوان». وتحتل الدار شقة فسيحة في العمارة الرقم ٨ في ميدان السيدة. وهو المكان نفسه الذي كان عيادة خاصة بطبيب عضو في الجماعة نازل عنها لتصبح مقرا علنيا للتنظيم بعد الافراج عن قيادته عام ١٩٧٥، وقبل ان ينتقلوا الى المقر الحالي في مكتب مجلة «الدعوة» في التوفيقية.

عبدالله الخطيب

اما الدكتور محمد عبدالله الخطيب، فهو فقيه



المصدر : السوس

التاريخ : ٢٧ نوفمبر ١٩٩٤

النشر والخدمات الصحفية والاعلاميات

التنظيم الحالي، ازهرى صعيدي، يقوم بمهام مشابهة للدور التثقيفي الذي يقوم به مصطفى مشهور. وكان اول من اعاد إلى الازهان فكرة عمليات تربية النشء التي كان يقوم بها «الاخوان» لاطفالهم قبل «ثورة يوليو» عندما اصدر كتابا اسمه «مدارس الاشبال». وكتب فيه، «انها توجيهات عملية لإخواننا تسهل عليهم مهماتهم في بناء القاعدة الاسلامية».

وقال الخطيب غير المعروف على صعيد العمل العام، «يجب اقامة مباريات ورحلات وان يحفظ النشء أناشيد اسلامية مع حفل موسمي لآباء الاطفال». وحدد اسماء الكتب التي يجب ان يقرأها الاطفال، ومعظمها للنشيد محمد الغزالي ومؤلفيه «فقه السيرة» و«خلق المسلم».

وفي معلومات من مصدر داخل الجماعة، ان الخطيب يمارس دورا مهما في «مركز الدراسات والبحوث الاسلامية» التابع للجماعة، ومقره مجلة «الدعوة» ايضا. وهو المركز الذي اصدر اخيرا ما يشبه الفتوى التي تبين للجماعة حرية اعلان نفسها في اطار حزب سياسي رسمي يقر بالدستور.

وتقول هذه الفتوى، «ان الامة هي مصدر السلطات لانها هي التي تولي من تثق في دينه وامانته وخبرته وعلمه. واننا نؤمن بتعدد الاحزاب في المجتمع الاسلامي، ولا داعي لأن تضع السلطة قيودا من جانبها على تكوين ونشاط الجماعات او الاحزاب السياسية وانما يترك لكل فئة ان تعلن ما تدعو اليه وتوضح منهجها خاصة اننا نرى قبول تعدد الاحزاب وتداول السلطة بين الجماعات والاحزاب السياسية».

ويذكر ان أحد المآخذ التي يبرر بها بعضهم «رفض الاخوان في المجتمع المصري» هو انهم لم يقبلوا بمنطق تعدد الاحزاب او تداول السلطة او قبول مبدأ ان الامة هي مصدر السلطات وليس «حاكمة الله».

وفي عودة الى مكتب الارشاد يلاحظ ان هناك تعديلات شبه جذرية تحكم الآن معايير انضمام الاعضاء الجدد اليه، فالمعيار القديم الذي كان يفرض تقدم السن والخبرة أساسا لدخول المكتب لم يعد قائما بالفعل، في ضوء دعوة كل من عصام العريان ومختار نور وسالم نجم - وهم مجموعة من التكنوقراط النقابيين الذين يمثلون العناصر القيادية الشابة في الجماعة - إلى حضور اجتماعات المكتب، وهو ما يوصف بأنه تمهيد لضمهم.

بخلاف هذا تملك الجماعة عددا من الادوات التي تدير بها اعمالها السياسية الآن في مصر تبدأ ببعض المراكز الاعلامية والصحافية (أمة بيرس، دار المختار، مجلة لواء الاسلام، المركز الاعلامي

الاسلامي) إضافة الى سيطرة الجماعة على مساجد وفروع للجمعية الشرعية تقدر بالمئات وتدير من خلالها مشروعاتها لرعاية الايتام تحت قيادة الدكتور رضا الطيب المعروف بالذكاء السياسي.

وحتى يحين موعد الانتخابات المقبلة التي لم يتحدد موقف «الاخوان» منها الآن، فان الجماعة تخوض العمل السياسي على أكثر من مستوى هادفة إلى «تحسين وجه التنظيم، واستقطاب اكبر عدد ممكن من الرافضين عن العنف الجماعات الاسلامية الاخرى». وهذه المستويات هي،

- نفي اتهام الجماعة بقبول العنف مبدأ للعمل الاسلامي وبدأ هذا ببيان أصدره الدكتور محمد حبيب من اسبوط قبل اسابيع.

- التمهيد لاعلان حزب سياسي (راجع نص الفتوى).

- اجراء مزيد من الاتصالات مع الجهات الدولية التي ربما ضغطت على مصر للسماح لـ «الاخوان» بمزيد من العمل العلني. وفي هذا السياق اصدر «الاخوان» فتوى لانشاء الحزب في بيان آخر بالانكليزية.

- مقاومة الاجراءات التي يقوم بها الدكتور حسين بهاء الدين وزير التعليم لتعديل اوضاع المدارس ومناهجها. وفي هذا الصدد ما زالت الجماعة تصدر بيانات مفصلة عن «المؤامرة على المدارس والمناهج».

- محاولة استقطاب الازهر في الصراع الدائم مع الحكومة ودعوته الى الدفاع عن الاخلاق

المصدر : الوسط



التاريخ : ٢٧ نوفمبر ١٩٩٤ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

● «الآخوان» يعملون على رغم الحظر عن طريق المعاهد الأزهرية ومشاريع اجتماعية والنقابات...



الآخوان المسلمون

المرأة المسلمة في المجتمع المسلم الشورى وتعدد الأحزاب

من الكتب التثقيفية للجماعة.



للنشر والخذ مات الصدفية والهلو مات

التاريخ :

٢٨ جمادى ١٩٩٤

والفتنة أشد من القتل

المقصود نتيجة إرادة شعبية أظهرتها انتخابات حرة نزيهة أم بإرادة ملك كان الجميع يدين وجوده ويعمل على خلعته وأنى في ذلهم من هذا الذي يقول... الم يكن الحزب السعدي ومعه حزب الإحرار الدستوريين هما صاحبي الأغلبية المطلقة في مجلس النواب، فمادام على الملك، محبوبا كان أم مكروها، أن هو اختار أحد زعمي الحزبين رئيسا للوزارة.

أما إن الانتخابات لم تكن نزيهة فهذا حديث غوغائي بعيد كل البعد عما نحن فيه وما زالت الأحزاب حتى اليوم ترمي بعضها بعضا بعدم النزاهة في الانتخابات، وحتى الانتخابات التي جاءت بك إلى مجلس الشعب لم تسلم من هذه التهمة التي إذا أخذنا بها كفضيلة مسلم بها لكان انتخابك - بناء على حكمك أنت - باطلا.

وبعد فهل قتلتم النقرشي لأنه كان رئيس وزارة مختارا من الملك وليس من الشعب أم قتلتموه لأنه حارب طغيانكم وقتللكم في دور السينما وساحات القضاء المقدس.

وبعد مرة أخرى فمن هو النقرشي الذي تتناوله بقلمك هذا تتناول الرخيص، ليس هو من حارب مع أخوانه جيوش الإنجليز حتى طالبوا برأسه واوشكوا أن ينالوا ماريتهم.

أو ليس هو أول زعيم صاح في هيئة الأمم المتحدة في وجه امبراطورية العظمى التي كانت الشمس لا تغيب عن امبراطوريتها، أخرجوا من بلادنا أيها

بقلم :

ثروت أباطة

القراصنة، أو لم يكن هو الذي استقبله الشعب المصري عند عودته استقبالا أن لم تكن شهادته فسل عنه من شهوده.

ليس هذا الرجل هو الذي قتلتموه، وقتلتموه معه المستشار الخان دار الذي لم تذكر عنه كلمة في خطابك الطويل، كما لم تذكر شيئا من جرائم القتل العثواني في أماكن التجمع العامة.

أوليس هذا تاريخكم الذي لا يشك فيه الا كل ذي أفة أو غرض فهو متهور باحكام المحاكم بجميع درجاتها.

أما ما ذكرت من جرائم القتل الأخرى فهي أولا لم تثبت على الذين تتهمهم فيها وهي ثانيا لاتصال عذرا لجرائم الأخوان المسلمين فإن كنتم لا تعرفون الآية الكريمة «وكل انسان الزمناه طائره في عنقه» الآية الأخرى «ولا تزر وازرة وزر أخرى» فكيف تكونون ان مسلمين.

أما ذكر الشبان المسلمين والشبان المسيحيين فلا مجال له هنا فأنهما جمعتان تهتمان بالثواب والجزاء والرياضة اما انتم فحزب سياسي لا تلتزم في ذلك وانتم تترشحون انفسكم في الانتخابات وفي النقابات بصفتكم الحزبية. انك تتساعل ونباي حق تريد أن تخسف بهم، أي بالاخوان، وأن تكتم أفواههم وتبليبلهم حقهم الذي وهبهم الله اياهم.

فوجئت بخطاب جاء الى رئيس التحرير يحاول فيه كاتبه المستشار محمد المأمون الهضيبي أن يفند ما جاء في مقالتي الأولى عن الإخوان وكنت حريا أن استأذن رئيس التحرير الذي حول الى هذا الخطاب إلا أنه على ما جاء فيه، ولكن خطورة الأمر والمحاولات المكافئة التي طالعتني من الخطاب تجعلني مرغما أن أعرض أهم ما جاء في هذا الخطاب وأناقش المستشار صاحبه فيما جاء به.

وأني أهدى المستشار أن يكون فيما كتبت واقعة واحدة غير صحيحة وهو يستدل على ذلك بانني أرمي الإخوان جملة وبنون استثناء بانهم قتلة سفاكون.

وليس من المعقول انني أرمي جميع الذين ينتمون الى جماعة الإخوان بهذا الذي يدعي وإنما المفهوم طبعاً انني أقصد الذين يرسمون سياسة الإخوان ويضعون الأسس العريضة لنهج الجماعة ولا أقصد طبعاً المخوعين وغير ذوي الشأن في سياسة الحزب غير المشروع.

ويقول انني زعمت أن المعتدين على الاستاذ نجيب محفوظ قروا في التحقيقات أن الإخوان المسلمين يعاونونهم. وأسف على الخطأ النحوي فهكذا جاءت الكلمة في الخطاب والصحيح يعاونونهم، بالمال كما يمدونهم بالرأي.

وأنا رجل صلتني بالتحقيقات لاتتجاوز صلة المصريين جميعا بها واستمد معلوماتي مما تنشره الصحف فهل يعقل أن المستشار وهو من عمدة الإخوان المسلمين لم يقرأ هذا الذي يدعي انني زعمته في جميع الصحف التي نشرت انباء التحقيقات فإن لم يكن فالتقصير واقع عليه.

وبتساعل بناء على هذه المغالطة كيف لم يقبض عليهم ولم يزوج بهم الى السجون.

وجوابي على ذلك ايضا ان المستشار لا يقرأ الصحف أو لا يجيد قراءتها فقد نشر خبر بعد ذلك مفاده انه تم القبض على عدد من الإخوان المسلمين هذه واحدة أما الثانية فهي انني انشأت مقالتي مهيبا بالحكومة أن تتخذ مواقف أكثر حسما مع جماعة الإخوان.

ثم مضى قائلا انني لم انقل كلمة واحدة عن تامر قيادة الحزب السعدي الذي كنت انتمى اليه مع الملك والانجليز وتحولهم من دولة الى عصاية اغتالت بخيانة وغدر الامام الشهيد. هذا رأيي - حسن البنا - ولا حول ولا قوة الا بالله. فاني أسأل المستشار وهو المستشار هل عرف احد قاتل حسن البنا وهل جرى تحقيق مع احد وثبت انه من الحزب السعدي

اليس هذا الذي يقول به المستشار افتراء صريحا لا اساس له من التاريخ أو الواقع وإنما هو استنتاج محض لا يقوم عليه أي دليل ان جاز لسائر الجهلاء فهو محرم على مستشار مقروض فيه انه يحمل راية العدل والحق والقانون.

ولست في حاجة أن أقول للمستشار وهو المستشار انه لا ينبغي له قبل أن يطلق حكمه انني سعدي وكأنها قضية مسلم بها، أن يعرف انني لم اكن في يوم من الايام منتما الى الحزب السعدي.

وقد كان والدي السكرتير العام لحزب الإحرار الدستوريين منذ انشائه تقريبا الى أن حلت الأحزاب فمادام يدعوني أن انشق عن أبي الذي أعيش في غمار نعمته واعتبره الملل الأعلى لى ديني وخلقا ورايا.

وانتمى الى الحزب السعدي " ثم يقول المستشار عجباً يقول في صراحة: من ولي النقرشي رئاسة وزارة مصر وهل جاء الى ذلك



الأمم المتحدة

المصدر :

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

٨ ٢ نوفمبر ١٩٩٤

وأعترض مرة أخرى عن الخطأ النحوي فالصحيح الذي وهبهم الله لهم لا إياهم. وكلفهم أن يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وأن يدعوا لدين الله بالحكمة والموعظة الحسنة والى هذا وتنتهى فقرته.

يا سبحان الله، هل الحكمة والموعظة الحسنة هي القتل والقنابل ما أحسبني في حاجة بأن أذكر المستشار بقول الله لنبيه صلى الله عليه وسلم «لست عليهم بمسيطر» وبآيات أخرى عديدة في هذا المعنى من الحمد عليه أن يكون عالما بها.

ثم من قال بامسادة المستشار أنني أحرملك حق الموعظة الحسنة فلا القانون ولا أنا بمنكرين هذا الحق عليكم ولا ينكر القانون ولا أنكر أنا حق أي إنسان في اعتناق ما يشاء من أراء.

وانما القانون يمنع أن تقوم الأحزاب على أساس طائفي أو ديني وتكون الأولى بك أن تعرف حكمة القانون من هذا مع أنني لست بحاجة أن أذكر بالقاعدة الشرعية أن العلة تدور مع معلولها وجودا وعدما. فالقانون واجب الاحترام حتى وإن خفيت عليك حكمته. ولكن هذه المادة في القانون لها حكمة عظيمة وخطيرة أيضا.

فإذا قامت الأحزاب بناء على أساس ديني لحق للاقباط وهم جانب ضخم العدد في مصر أن ينشئوا هم أيضا حزبا يفعل فعلكم فتضطرم الفتنة في البلاد ويصبح مصير مصر ما حدث في لبنان فإن كنت نسيته فما انتذا ترى ما هو مضطرب من أمر السودان.

وبعد فأنك تطلب مني أن أعود إلى ربي واتوب إلى خالقي مع أن صلتى بربي صلة لأشأن مخلوق بها وإنما يعلمها الذي يعلم ما بين أيدينا وما خلفنا ولا يحيط بشيء من علمه إلا بما شاء.

واسمح لي أنا أن أطلبك أنت أن تذكر أن الفتنة أشد من القتل والإخوان المسلمون تدافعوا يرتكبون الفتنة والقتل معا.

واسمح لي أنا أن أطلبك أن ترعوى أنت وجماعتك عنهما معا فهذا أمران ظاهران أما صلتكم بالله فهذا شأنكم وحدكم بينكم وبينه سبحانه السلام الرحمن الرحيم الودود جل علاه.

الأصولية وحكايتها



بقلم

د. مصطفى محمود

كلمة «الأصولية» المتداولة هذه الأيام هي في حقيقتها مصطلح سياسي يستعمله أصحابه بهدف تمييز أنفسهم وإعطاء صورة سيادية متعالية لما يقولونه ولما يفعلونه مثل كلمة «التقدمية» حينما كان يستعملها الشيوعيون في الماضي لإسباغ الشرف على كل ما يفعلونه ولصنع حالة أسطورية لذهبيهم.. وما كانوا اتقادميين بل كانوا رجعيين متخلفين بكل المقاييس.. وبالمثل كذوبة هؤلاء الأصوليين الذين لا أصول عندهم لأى شىء.. والذين نحتوا الكلمة وصنعوا المصطلح كانوا كذابين مخادعين وكان هدفهم الدعاية والترويح وخطف الأضواء والضحك على الدقون والتأثير فى العامة والذين يديرون العمليات الإرهابية ويسمون أنفسهم بالأصوليين ويلبسون الجلابيب القصيرة ويطيلون اللحى ويرددون آية وحيدة من القرآن هي.. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون.. وحديثا واحدا هو.. من رأى منكم منكرا فليغيره بيده.. ولا يعرفون من الدين غير هذا.. هم نفس الشىء.. ونفس الانسان الألى الذى صنعه المتآمرون الكبار لهدم الفوضى ولا استراتيجية محددة هي قلب النظم الموجودة وإحداث الفوضى تمهيدا لمرحلة تأتي غايتها هدم الدين ذاته والقضاء عليه

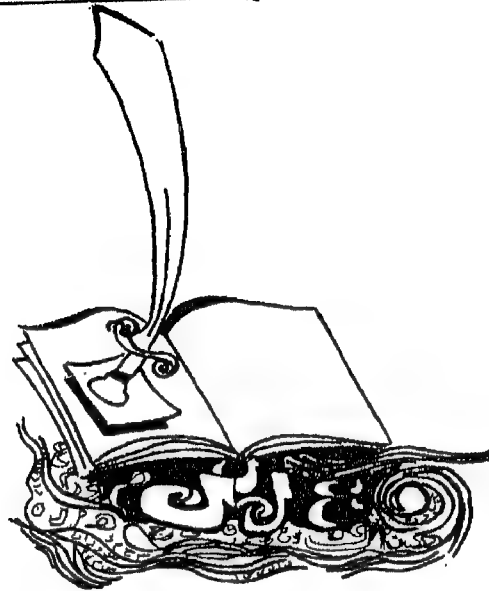
ولا علاقة بين كلمة «الأصولية» المتداولة وفقه الأصول المعروف كما يتبادر الى الذهن فليس بين هؤلاء الإرهابيين فقيه واحد ولا عالم حقيقى وإنما كلهم شباب محبط محدود المعرفة ولئلا المحصول يعمل بالاجرة ويقتل وينسف ويقجر مقابل عمولة من الدولار والفقيه الأصولى شىء آخر تماما..

وأبر حنيفة والشافعى وابن حنبل ومالك كانوا أصوليين بلا جدال ولم يكن أحد منهم يفكر فى هذا العبث وهذا التخريب الذى يقوم به من يسمون أنفسهم بأصولى هذا الزمان.

إن هناك كذبا فاجرا فى استعارة الكلمة واستعمالها.. والمكبرون الذين فكروا فى استخدام تلك الكلمة أرادوا أن يستفيدوا من الخلط الذى سيقع فى الأذهان واللبس الذى سيتخبط فيه من يقرأ ومن يسمع عن هذا الأصولى.

واللص الشريف أرسين لوبين الذى كان يقول انه يسرق من الأغنياء ليعطى الفقراء هو دجال من نفس النوع أراد أن يسبغ النشرب على جريمته بهذا الخلط الذكى ليموه على نفسه وعلى الناس.

والقراطة الذين هدموا الكعبة وقتلوا الحجج وسرقوا الحجر الأسود وردمو بشر زمزم وفعلوا كل هذا باسم الاسلام وإحياء الاسلام وإنقاذ الاسلام.. كانوا مثالا آخر.



بريشة: سهير الكيلانى



بالمسلمين.. فالتدين واحد ولا توجد أديان..
(ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) (٨٥ - آل عمران)
يقول القرآن عن سيدنا إبراهيم
(العالين) (١٣١) - البقرة
(ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً
ولكن كان حنيفاً مسلماً) (٦٧ - آل
عمران)
ويقول أبناء يعقوب لإبراهيم حينما
يسألهم... ماذا تعبدون من بعدى
(قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم
واسماعيل وإسحق إلهاً واحداً ونحن له
مسلمون) (١٣٢ - البقرة)
ويقول إبراهيم وهو يرفع قواعد البيت
مع ابنه إسماعيل
ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم
ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة
مسلمة لك وارثاً مناسكنا وقب علينا إنك
أنت القواب الرحيم (١٢٧ - البقرة)
ويقول فرعون لحظة موته غريقاً
(أمنت أنه لا إله إلا الذي أمنت به بنو
إسرائيل وأنا من المسلمين) (يونس - ٩٠)
وسحرة فرعون وهم يصلبون على
جذوع الأشجار
(ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا
مسلمين) (١٢٦ - الأعراف)
وبلقيس حينما اعتنقت دين سليمان
تقول
(وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين)
(٤٤ - النمل)
وعن الحارث بن عيسى يقول ربنا
(وإن أوحيت إليّ أن لصّارين أن آمنوا
بى ورسولى قالوا آمنا واشهد بأننا
مسلمون) (١١١ - المائدة)
ويقول الله لمحمد عليه الصلاة والسلام
تلك الكلمة الحاسمة القاطعة
مايقال لك إلا ساقط قيل للرسول من قبلك
(٤٣ - قصص)
إنه دين واحد إذن نزل على جميع
الرسول بكلمة التوحيد.. لا إله إلا الله.. لا
شريك ولا إله ولا صاحبة ولا ثالث ولا
ند ولا ضد ولا «مثل» تعالى ربنا على
الخلق وعلى الزمان والمكان وعلى الحول
والتجسد.. / أحد إسمه وصفته.. ويقول
الأحد لأن أحد لا يدخل في العدد ولا
يقبل القسمة ولا يقبل التعددية والاحد غير
الواحد.
حتى الجن يقولون في سورة الجن
(وإننا من المسلمين وما القاسطون)
(١٤ - الجن)
ولا يذكرون غير المسلمين أدياناً.. فما
عدا المسلمين في مفهومهم لا يكون إلا
القاسطين.
والقاسطون هم الظالمون لأنفسهم
وإبراهيم لأنهم انحرفوا عن الوحدةانية
فخرجوا عن الدين بالكلية.
لم يقل الجن أن هناك مسلمين أصوليين
وسلم غير أصوليين.. وإنما قالوا هناك
إسلام أو لا إسلام
وإنما اختلف الناس حينما جاءهم العلم
بغيا بينهم فخرج كل واحد منهم بتفسير
وتفسير لآياتهم ولا يلائمهم وتفسيرا
والمسلمين شيئا وطرائق تاضرب بعضها
بعضاً ودخلت المصالح والدنيا والسلطان
وتحولت الخلافات إلى فتن وحروب

يقطف ثمرته وصدق الله العظيم
(أولئك الأنفس ليس لها من دين الله
كاشفة) (٥٧ - النجم).
والسنوات العشر القادمة سوف تحفر
بالنار على جبين الزمان ولن يخذل الله
كلمة الحق أبداً ولن يخذل أصحابها رغم
كل شيء.
وسوف يعلم الكل من هم أهل الأصول
بحق وما هي الأصولية.. ولكن يثمن كبير.
والنجاح.. كيف؟
وسوف يستأكل كل قارئ نفسه وهو
يتابع الكلام ويستأكل
وكيف النجاة في هذا المعترك الذي
أوشك أن يكون مثل بيت العنكبوت أو مثل
قلعة الجن التي لا يعرف الداخل إليها كيف
يخرج.
فأقول.. بالصدق.. الصدق مع النفس
والصدق مع الآخرين والصدق مع الله..
وبالفقه السليم في الدين والقرآن..
والمؤمن الصادق مع نفسه ومع ربه الذي
لا يجامل هواه ولا يضعف أمام شهواته
ولا يتلون من أجل مصالحه.. هذا المؤمن
سوف يرى طريقه بنور من ربه.. وسوف
يهديه علمه إلى سبيل السلامة والعقل
يمكن أن يصل صاحبه. والمنطق يمكن أن
يلتوى في يد مجادل ماهر ويمكن أن
يستدرج إنساناً ساذجاً إلى حتفه.
ولكن الفطرة السليمة والبصيرة النافذة
هي أدلة المؤمن التي لا تخطئ.. استغفرت
قلبك..
وقلبك السليم لن يخدعك
وإذا قال لك أحد أنه أصولي انظر إلى
قلبك.. ولدي الأصولي الحقيقي قلب يسع
الدنيا كلها محبة وغفراً ومغفرة..
والأصولي الحقيقي لا يخرب ولا يحقد
ولا ينتقم ولا يغضب ولا يؤذي ولا يذكر
أحداً بسوء ولا يبيع أوهاماً
ولا توجد رويشتة أو مضاد حيوى
للنجاة.. ولا مفر من المعاناة.. ولا مناص
من الالتحام مع هذا العصر الرديء بكل
متناقضاته ولا مهرب من الدخول في
حقول اللغام والمشى على الأشواك.
هنا خلوة تهرب إليها ولا حصونة
نتهرن فيها ولا مفر من خوض التجربة
كاملة.. وقديماً قال المسيح لربه.. رب لا
تدخلني في تجربة.. أزع عني يارب هذه
الكاس.. وقد استجاب الله ورفعته إلى
السماء وظهره من الدنيا ورجسه.
ولكن هذا الاستثناء كان لنبي عظيم من
(ولى العزم.. وليس منا نبي.. ولن يرفع
إلى السماء أحد بعد عيسى
ولا مفر من أن تذوق الكأس وادع الله
معى إلا نتجرعها حتى النجاة)
يقول الله لنبيه.. (وأسجد واقترب) (١٩)
(الملق).. فلا تقرب إلى الله إلا سجوداً.
أسجدوا.. واطلبوا الرحمة.. فالرحمة لا
وجود لها إلا عنده.. وهي لا تطلب من
كلينتون ولا من ميجور.. ولا من صليمان
فهى ليست مما يصنع بالهندسة الوراثية.
الأصل في الدين
والأصل في الدين أن كل مجاهد به نوح
وإبراهيم وعيسى وموسى ومحمد عليهم
صلوات الله وسلامه يسجد لله في
القرآن.. إسلاماً.. ويسجد جميع الأنبياء

وكلها أمثلة من الميكانيكية القديمة
التي قالت بأن الغاية تبرر الوسيلة:
تدمر الأمة بهدف إحيائها ونهريق
الأرض لنزعها زرعاً صالحاً من جديد
الأنفس بالحاضر من أجل المستقبل
كما كان يقول الشيوعيون وزعيمهم كارل
ماركس وقد رأينا كيف انتهى بهم الحال
على خسران الماضي والحاضر والمستقبل
معاً.. (وروسيا المافيا وروسيا التسول
والاجرام خير شاهد)..
والصغار المخدوعون لا يعرفون هذا..
وهم يظنون أنفسهم أدوات إصلاح ونرى
الوحيد منهم يفجر نفسه مع القنبلة ويظن
أنه سحرة شهيداً.. وفيها.. فهو خارج
من نار إلى نار أشد.. والكبار الأذكياء
يستغلون فجوات في الأيديولوجيات وفي
الأنفكار والنظريات التي وضعها بعض
المفكرين ويغض النظرين..
وترى المتعصب والمتطرف منهم يؤيد
موقفه بكلمات قالها ابن تيمية أو سطور
كتبها أبو الأعلى المودودي أو فقرة من
حديث أو جزء من أية.
وحسن البنا كان داعية من دعاة التنوير
والاعتدال ولكن خرج من عباءته من قتل
النصارى ومن فجر القنابل في
السفينة.
ودعاة الشر لن تعوزهم الحيلة.. وسوف
يجدون دائماً كلمات يقتطعونها من
سياقها من هنا ومن هناك.. وسوف
يعثرون على مقطع من أية أو جزء من
حديث ليبرروا تعصبهم.
وحكميتار ورباني وسياف الذين يقتل
بعضهم بعضاً في أفغانستان باسم
الأصولية سوف يجد كل منهم شيئاً من
القرآن يذوق به عن نفسه.. ولكن في
النهاية لن يصح إلا الصحيح.. فالقرآن
«كل» لا يقبل التجزئة وكذلك سنة النبي
عليه الصلاة والسلام وأخلاقه لا تفصل
عن حديثه.. ولا يصح أن تأخذ منه الفصل
ولا تأخذ منه الحلم والوداعة والمودة
والرحمة والتقوى والسماحة.
ولكن التعاريف الكبار يتقنون تلك اللعبة
القديمة أن يلتقطوا من كل شيء مايزيد
نواياهم ويقسموا من هذا المسخ المتعدد
المصادر مذهباً هو المقت بعينه يسمونه
«الأصولية» يسرحون بها بين الشبَاب
المحبذ الأقل المعرفة
وسوف يحتفلون بعد ذلك المنطق والعدو
ليبيعوا أنفسهم لدول كبرى ليكونوا أدوات
لتنفيذ حملتها.. والطيور على أشكالها
تقم.. وكذلك الأبالسة.. ودائماً العناوين
والرايات المرفوعة تكون كلمات براقة مثل
الأصولية والتقدمية والحريات وحقوق
الإنسان.. إلى آخر المصطلحات المنحوتة
بذكاء ومكر وهما.. والوضعية دائماً هي
الشعوب المغلوب على أمرها ودول العالم
الثالث التي لا تجد ماتاكله.
ولأن قطار الصهيونية قد وصل بنجاح
تام إلى مطلع القرن الحادى والعشرين
يحمل معه عباقرة الدماء وسادة المكر
مدفوعة بمؤيدة أقوى دولة في العالم
«أمريكا» ومؤيدة باروتية من بعض
عشرة دولة وبأسواق دهاقنة المال في
بورصات دول ستريت وواشنطن فإن
التأمر بالغ بإذن الله قمته وموشك أن



المصدر : : المصداق

للنشر والخدمات الصحفية والمعلقات التاريخ : ١٠ ديسمبر ١٩٩٤

وأحاطوا بموت من ألف ومائتي حارس
وملاوا بصورها الجرائد وشاشات
التلفزيون.. وقالوا حقوق الإنسان.. هنا
فقط ارتفعت انشودة حقوق الإنسان.. ١١٩
لسنا بهذه السذاجة بإسادة.. فالحقيقة
واضحة وهي ثقفا عن أي إنسان يتابع
وينظر فيما يجري.
وأقول للإرهابي الذي يعيش في تلك
البلاد ويحتفى بقوانينها ويدعى أنه
أصولي.. أقبل له إن المكر الأوروبي
يستعملك تماما كما يستعملك المرأة
وإن كنت تقول العكس.. يستعملك كما
يستعملها كرافعة لنشر الدخس ولهدم
النظم في بلاد العالم الثالث الإسلامية..
وأقول له.

أنت تعمل ضد نفسك وضد جميع
شعارتك.. من حيث لا تدري أو من حيث
تدري.. وانتما الإثنين ومعكما كل من في
العالم شرقه وغربه محل الابتلاء
والامتحان من إرادة إلهيه.. أشد مكرًا..
تريد إخراج مافي نفوس الكل من مكتون
الضمائر ومن خفايا السرائر لساعة
حساب لا مجاملة فيها.
حسام الحكمة الإلهية لن ينفع كلام..
ولن تجد «تسرين» الألف لمن يفتي جندى
فرنسي الذين كانوا يحرسونها.
سوف يفتي الكل ولن يجد كل منا إلا
حارسا واحدا هو عمله
أين ذهبت الدنيا.. وماذا كانت بزخرفها
وهيلمانها وأماجها
كانت يوما أو بعض يوم
كانت ساعا من نهار
هكذا سوف يتخاضع المجرمون
ويتهايمسون في فرع يوم لا ينفع مال ولا
بنون..
والى غد الله بإسادة
والموعد الله

الشاشان

الطائرات الروسية تضرب الشاشان
بالتقابل من الجو لأنهم أرادوا الاستقلال
عن روسيا.. هل هي مصادفة أنهم
مسلمون.. وأنهم الشعب القديم الذي
كانوا يسمونه «بمسلمي الجيل»
لا والله ماأظن أنها مصادفة..
فالمسلمون في كشمير يقتلون على يد
الهندوس وفي سيريلانكا يقتلون على يد
التاميل وفي البوسنة يقتلون على يد
الصرب وفي فلسطين يقتلون على يد
وفي الفلبين قتلوا في عهد الحكم
الاشتراكي وفي نيجيريا وفي كل مكان لا
تطلع فتنة إلا ويتهم فيها مسلم ولا تحدث
مصلحة إلا والمسلمين الملاحين وراءها.
وفي قلب أوروبا تتأمر دول عظمى
بشكل معلن وجهير لتمنع السلاح عن
مسلمين عزل يموتون برذا وجوعا تحت
المسارين والقذائف ولا يجدون وسيلة
يدافعون بها عن أنفسهم.
لقد بات الظلم شاملا والحدود معلنة
وقحا يصدم المشاعر
يا مسلمي العالم اتحدوا فما اشتدت
ظلمة إلا وكان بعدها فجر، وما اشتد بلاء
إلا وكان بعده نصر.. وإن لكم من الله
وعدا لن تخلفوه

واتسع الخرق ودخلت دول كبرى لها
اطماع وحسد هذا الذي نراه في الزمن
الودي الذي قدر لنا أن نعيشه.
وهذا التخليط وهذا اللعب بمصطلح
«الاصولية» هو بعض المكر الذي ساقوه
للضحك على ذقون الشباب العاطل المحبط
لاستخدامه وقودا للوصول إلى اطماعهم
ومتى كانت اللمحة دليلا على اطماعه..
في وقت هي موضحة الديسكو والهيبي
والشعابين ورسامي الارصفة.. ١١٩٩
لمترض الاسلام على الناس.. ورب
الاسلام يقول.. لا إكراه في الدين..
ويقول لنبيه مستنكرا.. (أفأنت تكره

الناس حتى يكونوا مؤمنين).. (٩٩ -
يونس) (إن عليك إلا البلاغ).. (٤٨ -
الشورى)

(وما أنت عليهم بجبار) (٥٠ - ق)
(لست عليهم بمسيطر) (٢٢ - الفاشية)
(فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر)
(٢٨ - الكهف)

وهل أمر الاسلام بالعنف الا ردا
لعدوان.. ورب الاسلام يأمر المسلم
بالحسنى والغفرة حتى للكافر والمشرک
(وإن أحد من المشركين استنجاك
فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه
مامنه) (٦ - التوبة)
(قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون
أيام الله) (١٤ - الجاثية)

هذا كتابنا يشهد علينا ويضع الاصل
الرباني لسلوكنا
وتلك أفعالهم تشهد عليهم وقد جاءتنا
الأخبار تحكى عن موكب الكاتبة البنجالية
«نسرین تسليمه» التي أعلنت الصاها
ورفضها للإسلام فحشدت لها فرنسا الفا
ومائتى جندى بوليس فرنسي لحراسنها
وخمسة عشر حيوطونها باستمرار
ويحفون بها كأنها رئيس دولة

الى هذا المدى ينظر الغربى والأوروبى
الى الاتحاد وهدم الاسلام كقيمة غالية
ثمينة ينبغي الحفاوة بها والحرص عليها
أعلن الحادك تصبح نجما مشهورا
ونحتفى بك كرئيس دولة
هل رأيت شاهدا على العداوة للإسلام
والرغبة فى هدمه أبلغ من هذا الشاهد..

والذين يرون فى هذه الحفاوة الفرنسية
دليلا على حقوق الإنسان فى بلاد النور..
تقول لهم أى حقوق رأى إنسان بإسادة
وفى البوسنة سدتون ألف امرأة اغتصبت
وثلاثمائة ألف مسلم قتلوا وثلاثة ملايين
طفل وشيخ وأم شردوا.. فلم تحرك
فرنسا ساكتا بل على العكس تحالفت مع
الروس والانجليز على رفض أى اتجاه
الى نجدة المسلمين المحاصرين بأى سلاح
يدافعون به عن أنفسهم.. وفى البصق
والجوع والعطش ماتوا لم تمتد اليهم يد
بشرية ماء.. وذلك لأن إرادة الكبار قد
انعدت على الا ترتفع للإسلام الكبار والا
تقوم له دولة أى دولة فى أوروبا.. وهذه
حقوق الإنسان المسلم عندهم.. الضرب
حتى الموت. فإذا حدث العكس وارتفع
صوت بهدم الاسلام وإعلان الاتحاد
احتفوا بصاحبته ورفعوها الى الصدارة



المصدر : **البلاغ**

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٨ ديسمبر ١٩٩٤

حامد ابو النصر.. المرشد العام للاخوان المسلمين.
يتحدث لـ «البلاغ الجديد»

نحن ندين كل أشكال العنف ومحااولات الاغتيال. ولسنا طلاب سلطة وحكم!

قضية دكتور نصر أبوزيد.. أمام القضاء

الغرب يخطط ليس لثبي السودان وليبيا فقط بل المسلمين جميعاً

**شريعة
الاسلام
هي
سبيل
النجاح**

نشرنا من قبل حديثاً مع الاستاذ مصطفى مشهور نائب المرشد العام للاخوان المسلمين وفي الحقيقة بدأنا به بحثنا عن العلاقة بين الاخوان والارهاب .. ثم نشرنا بعد ذلك احاديث لمجموعة من كبار ممثلى التيار السياسى الاسلامى والمتعاطفين معه مثل الاستاذ احمد كمال احد زعماء التنظيم السرى للاخوان .. ثم للشيخ عبدالحميد كشك .. ثم لفضيلة الشيخ الكبير متولى الشعراوى .. احتراماً لحق القارىء ان يرى الصورة كاملة او شبه كاملة من جانب قادة هذا التيار .

واليوم نقدم حواراً مع الشيخ الجليل الاستاذ محمد حامد ابو النصر رئيس جماعة الاخوان المسلمين وكانت البلاغ الجديد قد كلفت محررها احمد طه الفرغلى المنقلاوطى باجراء هذا الحوار مع الاستاذ ابو النصر ..



الموقف

المصدر :

٢٠٩٤

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بدأت الحديث بسؤال المرشد العام للاخوان المسلمين .. عن تفسيره لعدم اشتراك الاخوان في الحوار الوطنى الذى جرى منذ شهور قليلة فاجاب :

● ● اعلن الاخوان المسلمون
ترحيبهم بالحوار وشارك الاخوان مع
كافة الاجزاب فى صياغة موقف
ورؤية من القضايا التى يرون ان
يشملها الحوار . وهم فى هذا
يصبرون عن موقف مبدئى ينهض
على دعائين :
التشاور والشورى وتداول الآراء فى
مسئولية بحس بها الجميع ويتحملها
الجميع ، وتقديم المصلحة العامة وهي
مصلحة البلد على كل المصالح .

● ماذا كنتم تأملون من ذلك
الحوار ؟
● نأمل ويأمل الجميع ان يكون
جميعا فى اتجاه المزيد من الحريات ،
فى اجزاء الحريات بجرى تداول
الآراء ومواجهة الحجة بالحجة
ويفصح كل عن مكنون افكاره وارائه
ويكون الالتقاء على ما فيه الخير
والصواب للحكام والمحكومين

● مارأى الاخوان فيما جرى فى
الجزائر ؟

● نسال الله للجزائر ولكل قطر
عربى واسلامى الامن والامن
والهدوء والاستقرار وأن تتوثق
وتترسخ معالم ودعائم الحب والاخاء
ونحن مع أى خطوة فى الجزائر او غير
الجزائر تهدف الى التهدئة وازالة
التوتر واحلال الامن والانتظام من قبل
الجميع بالمسئوليات والامانات وتقديم
العالم على الخاص .

● مارأيكم فى اتهام الاخوان
بمساعدة الجماعات المتطرفة
الارهابية ؟

● ● الاخوان المسلمون لهم نهجهم
الواضح من خلال فهمهم لاسلامهم
وقد أعلنوا عن هذا النهج بالقول
والعمل ولم يدخروا جهدا رغم
الظروف المعيشية بهم ورغم
الاجتهادات من قبل بعض الجهات فى
البحث على بيان وتوضيح معالم
الاسلام كما جاء به الرسول عليه
الصلاة والسلام ، يكفل الامن
والحريات ويحمى الارواح ويصون
الإعراض والمصالح العامة والخاصة
ويؤكد على العدل والتصاف ، ان
الاخوان المسلمين يدعون الى الله
بالحكمة والموعظة الحسنة ، وقد
ادناوا كل إشكال ومصادر العنف ..
ويدعون الله ان يشمل مصر والعالم
الاسلامى والعالم بأسره بالامن
والعدل .

● وماقولكم فيما يتهم به الاخوان
الهم بدعوا فى استخدام العنف
والارهاب ؟

● ● حركات الجهاد التى قام بها
الاخوان المسلمون ضد الاجليز فى
مصر وخاصة على ارض القتل وضد
اليهود فى فلسطين مبعتها الايمان
بالجهاد فى سبيل الله فريضة
لتحرير الارض والديار ، والكفاح على
الشرف والعزة والكرامة ورد العدوان
وبحره ، وسندها من كتاب الله وسنة
رسوله واضح لا لبس فيه ولا غموض
: والفايز بين الجهاد فى سبيل الله
ودفع اعداء الله عن ارض واعراض

اجرى الحوار :

أحمد طه الفرغلى

المسلمين وبين العنف أيا كان شكله او
مصدره فارقي واضح .. ولقول الله
سبحانه فيه الفصل والبيان (ان الله
اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
بان لهم الجنة فيقاتلون فى سبيل الله
فيقتلون ويقتلون وعدا عليه جفا فى
التوراة والإنجيل والفران ومن أوفى
بعهده من الله فاستشربوا بيمينهم الذى
بايعتم به ، وذلك هو القول العظيم) :
ونحن نقول ميثما قال الامام الشهيد
.. ولناطب المتجهمين ان يترهبوا
وينتظروا نوبة للزمان ، ولناطب
المتفاديين ان ينهضوا فليس مع
الجهاد راحة .

● ماهو موقف الاخوان من
القضايا القومية والوطنية ؟

● ● موقفنا من القضايا القومية
والوطنية واضح لا يخفى فيه يؤكد
العمل والتطبيق ، وهو موقف تابع من
ايمان عميق بهذا الاسلام وفهم دقيق
لنظامه وشرعيته ومستقبله ، وتطبيق
نلزم به انفسنا يؤكد الفهم ويرتكز على
الايمان ، بالاسم كان الجهاد فى
فلسطين وفى مصر كما كانت مناصرة
كل الحركات التحررية والاستقلالية
على الساحة العربية والاسلامية
واليوم ورغم الظروف والاجرام
المعقدة .. لنهض بالدعوة السلي
الاسلام دولما تحريف او تبديل ،
وتدعو الى اسلوب الحوار الذى ينهض
على الحجة والرائى المدروس ، والى
النزول على الحق والتباعد ، والى

التماس الاعذار قبل تلمس الاوزار ،
والحب والتعاون والتعاقد للحفاظ
على الوطن والوطن .

● انتم متهمون بالسعى للوصل
الى السلطة ؟

● ● الاشاعات والاقاويل كثيرة ..
ومن يطلقونها معروفون .. والهدف
منها غير خاف ، ولكن الحقائق غير
خافية .. والتاريخ يؤكد من خلال
وقائعه وأحداثه ووثائقه وسجلاته
على الحق والحقيقة ، ولفضح الباطل
والزيف

● هناك جملة على الاسلام من
جانب الغرب ويصوره خطرا على
الحضارة فما رأيكم ؟

● ● الجملة على الاسلام متواصلة
.. ولكن نور الله لا تطفئه افواه حفية
من البشر أو كل البشور ، ولا تجيبه
حملات هنا أو هناك ، والنجوم اتسعت
رقعة الصحوه الاسلاميه واصبحت
البرق يرى مظاهر وعلايات الايمان
على الجوارح وعلى السنة النبائى فى
كل مكان ، فهل أبت حملات بعض
الكتاب الى ابتعاد الناس أو تقوى الناس
من اسلامهم ، الشعوب اليوم تطالب
باسيادها منهج حياة وقريمة
ويستقوا .

● مارأيكم فى الاجتهادات التى
وجهت للدكتور أبو زيد بالارتداد
وضرورية فصله عن زوجته ؟

● قضية الدكتور مصر أبو زيد
أمام القضاء يقول فيها قوله ويصدر
فيها حكمه ، والحق لابد ان يعلن
وينتصر .. والباطل لابد ان يزول
واندحار .. وتلك سنة الله وكونه .



المصدر : البيان

٢٨ ديسمبر ١٩٩٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

● ما رأيكم الآن في اتفاق غزة وأريحا ؟

● ● أعلن الإخوان المسلمون موافقتهم من اتفاق غزة - أريحا في بيان يمكن الرجوع إليه ، وكان ذلك في أعقاب الإعلان عن الاتفاق ، والإخوان يصيرون في كافة مواقفهم وإزاء شتى القضايا عن مبادئ يستندون فيها إلى شرع الله جل وجل وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام .

● ما رأيكم في موقف الغرب من شعب العراق وشعب ليبيا ؟

● ● كما أن هناك حبا للإسلام وأقبالا عظيما عليه في كل مكان .. لا يسلم الأمر من وجود عدا .. فتوازع الخير والشر في النفوس موجودة ، إلا أن الله قد خلق الإيمان بغيره تستمد جذورها من الإيمان بخالقها .. وأنزل له الكتب وأرسل إليه الرسل .. لبيان الحق والدعوة إلى الخير .. وقال في كتابه جل شانه .. (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) والمؤمنات لم تنقطع ولم تنكف ، إلا أنها لم توقف للمسيرة طريقا ، ولم تحل بين المؤمنين والدعوة إلى الله والعمل على تحكيم كتابه بين عباده ومسوق أرضه ، ودعوى الأصولية التي تنبعث من الغرب واتهامات الغرب للإسلام والمسلمين التي تروج لها صحافة الغرب ووسائل إعلامه لا تفل من عزم الدعاة ولا تجد لها اثر وتأثيرا بين المسلمين .. أما عن التعتت الدولي فهو ليس قاصرا على شعب العراق أو الشعب الليبي فقط بل ضد الشعوب الإسلامية جميعا .. وتكفي هي وحدها التي تدفع الثمن .. وتحمل التضحيات .. في حين تبقى أنظمة حكم عديدة تمارس سلطتها وتؤدي دورها .. دون أن يلحق بها أذى أو يصيبها عنت .

● ما معنى الإسلام هو الحل ؟

● ● الإسلام وحده هو المسلك .. والمبطل إلى النجاة .. وفي إطار منهجه وشرعيته ونظامه يكون الأمن والإسلام .. ويرضى الله عن عمر نظر إلى التوبة ثم قال : «ما أعظمك وأعظم جرمتك» ، ثم أرى وبالله إن جرمة المسلم عند الله أعظم من جرمتك بيه وماله وعرضه ودينه .



المصدر : الموثق

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٩ ديسمبر ١٩٩٤

رسالة علمية ترصد خلال عشر سنوات
« الإخوان المسلمون » هم الأكثر اعتدالا
وتبولا لفكرة التعددية السياسية

المصدر : الوسط



التاريخ : ٢٠١٠ نوفمبر ١٩٩٤ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

• «الآخوان» يعملون على رغم الحظر عن طريق المعاهد
الأزهرية ومشاريع اجتماعية والنقابات...



الآخوان المسلمون

المرأة المسلمة في المجتمع المسلم
الشورى وتفسد الأحزاب

من الكتب التثقيفية للجماعة.



١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

اختلاف في التصور أم غموض مقصود للتنمية؟

موقف الحركات الإسلامية في مصر من التعددية السياسية

- أستاذ الإخوان، على بقاء
الجماعة حركة سياسية حتى في حال
تشكيل حزب سياسي باسمها.

- تتناقض الممارسات مع ما
تطرحه هذه الحركات من أفكار بشأن
التعددية الحزبية، فعلى رغم إعلان

«الإخوان» قبول التعددية الحزبية، فإن
موقف الجماعة إزاء بعض القضايا
التي تعد من أساسيات العمل الحزبي
تتسم بالتسلية، فهي لا تعترف
بالأخر على الوجه الكامل ولا تطرح
برنامجاً سياسياً محدداً. وحركة
«الجهاد» ومن قبلها «التكفير
والهجرة» ترفض التعددية الحزبية
اصلاً ولكنها تقبل في الوقت نفسه
العمل من خلال اتصالات الطلاب
والنقابات، وتوجد مؤشرات إلى
موازنتها لمرشحي جماعة «الإخوان»
خلال الصلوات الانتخابية، ولا
يستقيم الإقدام على هذه الممارسات
مع اتخاذ موقف الرفض من التعددية
الحزبية.

وتلاحظ الدراسة أيضاً أن
الحركات الثلاث المعنية بالدرجة
الأولى بتطبيق الشريعة، وأن نظرتها
إلى التعددية الحزبية تأتي في سياق
أن تطبيق الشريعة هو الفكرة المركزية
وما يليها بعد أموراً ثانوية. فضلاً عن
أن موقفها من التعددية جاء في سياق
رد الفعل وليس كموقف مستقل بذاته
أو نابع من مفاهيمها المركزية، مع
ملاحظة أن «جماعة المسلمين»
المعروفة إعلامياً باسم «التكفير
والهجرة» استقطبت القضية من
اهتماماتها لقرىبا، واتخذت موقفاً
مبدئياً يرفضها من دون الدخول في

أي جدل حول أهمية القضية في
ذاتها.

وتظهر نتائج الدراسة كذلك أنه
على رغم أن الموقف المعن لـ «جماعة
الإخوان المسلمين» يؤكّد القبول
بالتعددية الحزبية، إلا أن هناك أجنحة
داخل الجماعة تتحفظ إزاء هذه
القضية مثل الجناح الذي يمثل
مصطفى مشهور نائب المرشد الحالي
للجماعة. وصدرت مؤشرات في أواخر

الرسالة: الحركات الإسلامية في مصر
وقضية التعددية السياسية.
الجامعة: كلية الاقتصاد والعلوم
السياسية - جامعة القاهرة.
الكاتب: عبدالعاطي محمد أحمد.
الإشراف: علي الدين هلال.

راجعه: علي عطا.

أصبحت الحركات الإسلامية
المصرية ضمن القوى المؤثرة في حركة
النظام السياسي المصري منذ
منتصف السبعينيات، أي مع بداية
إقرار نظام التعددية السياسية في
البلاد على رغم أنه لم يكن مستوحاً -
وما زال - بأن يكون لهذه الحركات
مكان في هذا النظام.

وتحاول هذه الرسالة الجامعية
تحديد مواقف الحركات الإسلامية
الرئيسية في مصر: «الإخوان
المسلمون» و«الجهاد» و«المسلمون» من
قضية التعددية السياسية التي يمثل
أهم مظاهرها في تعدد الأحزاب، كما
تسمى إلى تحليل خصائص هذه
المواقف ومقوماتها، استناداً إلى
الرؤية النظرية للحركات إلى
قضية التعددية السياسية من ناحية،
وممارساتها الواقعية من ناحية
أخرى. وتطرح الدراسة التي تغطي
الفترة من ١٩٧٦ إلى ١٩٨٦، أسئلة
عدة في مقدمتها: هل تقبل الحركات
الإسلامية في مصر نظام التعددية
الحزبية أم ترفضه؟ وما حدود
وضوابط هذا القبول والرفض، ولماذا؟
وهل للحركات الإسلامية تصورات
مميزة للتعددية الحزبية؟ وإلى أي حد
يوجد تباين أو تعدد في داخل كل
حركة لهذه التصورات؟

تلاحظ الدراسة أن جماعات
«الإخوان المسلمين» و«المسلمون»
و«الجهاد» تتفق في كونها حركات
اجتماعية - سياسية، إلا أن مواقفها
من قضية التعددية الحزبية تتسم
بالتباين، فجماعة «الإخوان» تقبلها
بينما ترفضها جماعة «المسلمون»
و«الجهاد». كما تتسم هذه المواقف في
الوقت نفسه بالتفتؤ الذي يتجلى
في صور شتى من أبرزها:

التماينات من بعض قيادات تنظيم
«الجهاد» مثل عبود الزمر، تفيد بقبول
هذه الحركة لفكرة الحزبية في حد
ذاتها وليس التعددية الحزبية عموماً،
وترى هذه القيادات أن الحركة سيكون
لها حزبها الإسلامي عند قيام الدولة
الاسلامية التي تنفذها، ولكنه سيكون
الحزب الوحيد.

وبالنسبة إلى موقف تلك الحركات
من الحريات العامة، تشير الدراسة
إلى أنها تتفق على أن الحريات
العامة مرتبطة بتطبيق الشريعة
الاسلامية، وأن ما هو معروف من
حريات عامة مثل حرية التعبير
والرأي والتنظيم يتراجع لدى هذه
الحركات إلى مستويات منخفضة
الخاصة، والحرية العامة الوحيدة هي
حرية المسلم في أن يطبق الشريعة
بنفسه. وأنسحب هذا الموقف على
تصور هذه الحركات للقضية
الديموقراطية، فهي ترفض - أو لا
تفضل - هذا المصطلح وتطرح بدلاً
منه مصطلح الشورى، التي هي غير
ملزمة من وجهة نظرها.

وتبين نتائج الدراسة أن مشاركة
الحركات والنقابات الإسلامية مرتبطة بتقبل كل
منها للتعددية الحزبية، ومن هنا كان
سهلاً على «الإخوان» الذين أعلنوا
القبول بالتعددية الحزبية أن يدخلوا
البرلمان والنقابات، بينما أدى رفض
الجماعات الأخرى، «المسلمون»
و«الجهاد»، للتعددية إلى رفضهم أيضاً
للعمل السياسي سواء من خلال
البرلمان أو النقابات.



المصدر: الراي /

التاريخ: ١٩٩٥ / ١ / ٤

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تعقيبات ملف «الإسلام السياسي» ... وظاهرة العنف

عبد الوهاب المسيري

الصحوة الإسلامية

لم تهبط علينا من السماء

عبد الوهاب المسيري
خبير الشؤون الصهيونية



المصدر :
.....

٤ يناير ١٥٥٩

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ :
.....

على مدى عشر سنوات فتحت الأحرار ملف «الإسلام السياسي» وظاهرة العنف» شاركت فيه ٢٠ شخصية من مختلف القوى الفاعلة في الشارع السياسي .. وكان الحوار مجمل حلقاته تعبيراً واضحاً عن أوجه عديدة للخلاف أكثر منه محاولة للوصول إلى بعض مساحات للإتفاق .

ففي إطار «العنوان» حدث اختلاف واضح في التوصيف تبعاً للعقيدة السياسية لكل طرف من أطراف الحوار، عكس نفسه في أكثر من ستة عناوين للحالة الإسلامية تمحورت في «الأصولية الإسلامية .. التأسلم السياسي .. توظيف الدين في السياسة .. الصحوة الإسلامية .. المذهب الأصولي .. الحالة الإسلامية» وهذا الخلاف الواضح في عنوان الملف عكس نفسه أيضاً على باقي «مفرداته» ، سواء في علاقة الظاهرة بالتعددية، أو في الخطأ .. أو في خطورة الظاهرة على المجتمع المدني والتعددية، أو في تحديد الدقيق لمستقبل هذه الظاهرة .

وحفر ذلك كله خطين فكريين متوازنين لهذا التقيا :
الخط الأول يرى الأمر حالة من التأسلم وتوظيف الدين في السياسة، ترتبط بشكل كامل مع ظاهرتي العنف والإرهاب وتتلزمن معهما وتمثل سبباً من أهم أسبابهما، مما يمثل أكبر الخطر على بنية المجتمع المدني

وآلياته المتعددة .
والخط الثاني : يرى الأمر صحوة إسلامية تصب في «الاطر الطبيعي» للامة التي تدين بالاسلام عقيدة وتتخذ مرجعية عليا، علاقة لهذه الصحوة من قريب بالعنف الذي تفرزه أسباب أخرى لا علاقة لها بالصحوة التي تمثل حالة من الالتزام، وبالتالي فادعاء خطرهما على المجتمع المدني والتعددية هو خطر «مفتعل» وافتئات عظيم على الحقيقة .

ولأن ظاهرة بحجم الإسلام السياسي لا تحسم نقاط الاختلاف فيها، ويعمل نقاط الاتفاق بها مجرد الحوار مع ٢٠ مفهراً أو باحثاً أو سياسياً فإن الملف مازال مفتوحاً .

وفي الحلقة السابقة عرضنا وجهتي نظر كل من د. هدى زكريا استاذ الاجتماع بجامعة الزقازيق . وعمرو الشويكي الباحث في العلوم السياسية بجامعة «السوريون» بفرنسا . وقد أكدت د. هدى ان اعراض الارهاب في المجتمع المصري بدأت بالخلل البنائي الذي لمس وظائف الأسرة التربوية وذلك عندما رفع الأبناء «عضاً القاديب» على الآباء والأمهات باسم الدين .

وأشارت د. هدى الى ان الدولة لم تتشغل كثيراً بتلك الظواهر

النفسية او الاجتماعية، وجاء الانتباه عندما بدأت حركة سرطانية التهمت فيها كرات دم مجتمعنا البيضاء كراته الحمراء، فبدأت بالتهام مربيها وحارسها في أكتوبر في حادث المنصة .

وأرجعت ذلك لانفصال «كيان الدولة» عن «كيان المجتمع» المصري في بداية السبعينات بعد ان عاشا مرحلة رائعة من التطابق على مدى عشرين عاماً في اطار المشروع القومي الناصري عندما كان هدف الدولة خلق مجتمع جديد، وكان المجتمع برمته واقعا تحت العين المنتبهة الحريصة الواعية للدولة .

وأكدت د. هدى ان ساحة الصراع «الظاهر» بين قوى التقدم والاستنارة في المجتمع المصري وبين قوى الظلام والرجعية تنكشف لنا في صفة الحوادث بالجرائد اليومية عندما يموت من خيرة شبابنا ضابط شرطة ثياب أو أرهابي، فكلاهما ابن مصر أعدناه لصنع المستقبل فسقط في ريعانه دون «ثمن» .

أما عمرو الشويكي فقد أكد انه اذا كان هناك تسليم فكري ونظري بوحدة المجتمع الانساني وقيمه . حتى لو كان في اطار التنوع . فان هذا التسليم يعني صراحة ان كل ثقافات العالم وكل مجتمعات الكرة الارضية قابلة للارتقاء والتطور اذا امتلكت المقومات السياسية



المصدر :
الأحد

التاريخ :
١٩٩٥ يناير

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

والاقتصادية لذلك. وبالتالي لا تصبح الثقافة العربية الإسلامية
استثناء من هذا التصور وإلا نكون قد سقطنا أسرى في إطار معرفي
آخر، يرى بجمعية هذه الاستثنائية بما يعنى انها ثقافة لا تقبل
الديمقراطية أو التعدد الحزبي. ومن هنا فإن أول شروط الديمقراطية
والقعد الحزبي هو قبول الآخر. الذي لا يستخدم العنف بالطبع.
واحترام التنوع حتى لو كان تيار الإسلام السياسي فالمشكلة ليست في
كون التيار الإسلامي السلمي. أو الإخواني يشكل أكثر صراحة. مؤمناً
بالديمقراطية والتعددية الحزبية عن قناعة حقيقية أم عن انتهازية
سياسية بقدر ما ستكون في إحداث تراكم فكري وسياسي في اتجاه
تطوير وتحديث مؤسسات النظام السياسي المصري والتجربة
الديمقراطية الوليدة، وفي اتجاه دمج تيار الإسلام السياسي داخل
المفاهيم والقيم الديمقراطية الحديثة.
وفي هذه الحلقة نعرض وجهة نظر :
الأولى : للدكتور عبد الوهاب المسيري.
والثانية : لعبد العال الباقوري.

عصام عامر



ما هي هذه الظاهرة الإسلامية - الصحوة الإسلامية - الأصولية الإسلامية - الإرهاب الإسلامي - الحالة الإسلامية التي أمسكت فجأة - وبلا مقدمات - بتلابيبنا جميعا ونعيش في نفسها فرضا علينا بعد أن كنا نعبر في فردوس بروجوازي سعيد يتراجع بين الرأسمالية العلمية والاشتراكية العلمية . كنا كنا عقلانيين معتدلين حتى المتطرفين فينا كانوا أيضا عقلانيين ، لانتقرب إياهم من اللاعقول إلا في مسرح الجيب حينما يعرض مسرحية من مسرحيات العيث أو نقرأ لكافكا (أي أن لاعقليتنا نفسها كانت لاعقلانية معتدلة) فهي قد جأت من الغرب معلبة جاهزة ، وكل ما يجيء من الغرب مضمون ومألوف إن لم يكن محبوبا أيضا ، في فردوسنا البرجوازي المعتدل هذا) .

ثم بدأتنا نسمع صوت المؤذن يتزايد يوما بعد يوم وعدد المساجد يتضاعف ويتزايد إندما نسمع صوت المؤذن يتزايد ويتضاعف عدد المساجد ونسمع عن مستشفيات إسلامية وبنانات يعترضان الحياة الفنية ، ومثقفين عقلانيين معتدلين يتبنون الرؤية الإسلامية ثم ظهر مايسميه البعض «الإسلام السياسي» وهي تسمية عرجاء تبين لنا نظار إلى الإسلام من فردوسنا البرجوازي المعتدل ، ونعرفه كما يعرف المستشرقون . ثم وقعت الواقعة إذ اغتال هؤلاء المتطرفون رئيس جمهورية مصر العربية التي كانت عربية وجمهورية كان قد وقع اتفاقا للإسلام مع إسرائيل ووضع قيادات الاجتياحات السياسية في المعتقل احتيل وهو يلبس زيا غريبا قيل لنا ساعقتها انه زى مارشال صميم في أحد بيوت الأزياء الفرنسية (إيف سان لوران) أو شيء من هذا القبيل يحمل عصا همس البعض في أذناننا بأنها يعمل فرعون (والعبد على الراوي) . ونحن سقط على الأرض مخرجا بدماؤه لم تكن حادثة اغتيال سياسي وإنما كان بمثابة إعلان عما يسمى في العلم الاجتماعية (تغيير جذري للنموذج الحاكم) .

ولهم ما يحدث يجب أن نأخذ حولنا قليلا ، فالصحوة الإسلامية لم تنزل علينا من السماء ولم تخرج من جوف الأرض . ونحن إذا نظرنا لوجدنا أن العالم من حولنا لا يثبت على السعادة أو الفرح : أزمة في العالم الرأسمالي الحر - انهيار في العالم الذي كان اشتراكيا - افريقيا تتراجع بخطى حثيثة نحو الهاوية - أمريكا اللاتينية لاتزال تنهت تحت عبء التدخل الأمريكي المذموم - مسرعات عرقية ودينية في كل مكان - حكومات تقمع الجماهير ويساندنها الغرب الذي يدافع عن حقوق الإنسان ليل نهار . وهكذا : إن وعد السعادة الأرضية الذي عاش الإنسان في احضانه لسنوات طويلة قد أخذ يقلق من حوله . هذا عن هناك وماذا عن هنا ؟ إن مشروعا التحديش النهضوي كان أباس خطا من المشروع الغربي فعلى الأقل هناك نجحوا في أن يبنوا جسورا وطرقا وإن حققوا معدلات استهلاكية ليس لها نظير في تاريخ البشرية ، وحققا قدروا من الاستقرار السياسي (على الأقل في بعض الدول) ورغم أننا نعرف تماذي أن انهم حققوا ما حققوه من نجاح مادي عن طريق النهب الإمبريالي المنهجي والشامل لكل شعوب العرب ولكن لانهم الأصوب سايمهم هو القطارات النظيفة التي تصل في موعدها والشرطي النظيف الذي يظهر عند

الزوم ، ونحن نعرف أن الإمبريالية ولدت في الإنسان الغربي رؤية عنصرية قبيحة وهي عنصرية لاتزال ضارية أظناها في بلادهم ، تشيع الظلمة ورغم الحديث المستمر عند الاستنارة ولكن هذا الحديث المستمر عند حضانات الأطفال المجانية للبروتينات الحيوانية المصفوف في السوبر ماركتات والمسارح وبور عرض الأفلام الفنية وغير الفنية ، الإباحية وغير الإباحية التي يمكن أن تشاهدها أينما أردت في كامل حريتك ثم أخيرا هناك إنتفاضة حياتنا في موعدهم لحل مشكلة الانتقال السياسي . وهذه كلها إنجازات ضخمة تشكل أساسا راسخا لشرعية النظم هناك ، أما هنا فقد حاول الليبراليون بعض الوقت واعتلوا الحكم وقروا صياغة حياتنا حسب القوالب الليبرالية الغربية وقسمتهم قديمة ومعروفة سواء في فشلهم في مواجهة الاستعمار أو في عمالتهم له أو في تأسيس نظم حكم تخدم مصالح طبقات زراعية تجارية تشكل أقلية صغيرة في المجتمع أو في استغلالهم الحضاري الكامل أمام الحضارة الغربية . ثم استلم الحكم العسكريون والاشتراكيون الاشتراكيون وطرح المشروع القومي والاشتراكي وبعد أمال الناس في تحقيق الهوية وفي العدل الاجتماعي وطرد الاستعمار ولكنه أخفق هو الآخر . ومايسد الان في المنطقة العربية هو بقايا هذا الفشل الليبرالي الاشتراكي القومي مايسود هو مجموعة من النظم الحكومية الفاسدة التي تخرق جميع القيم الدينية والأخلاقية ليس لها أي هبة وليس لها أي ثواب والأظفر إلا تلك التي تنشئها في ظهور المستضعفين ويحيط بهذه النظم شرائع من المجتمع مستفيدة من هذه الفساد ؟ وتبرره قطاعات ضخمة من المثقفين ؟ انظروا كيف كل شيء بطريق موضوعية علمية . أما النظام العالمي الجديد فقد قرر أن يكف عن الحرب ضد الحركات الشعبية والثورية في العالم لأنه وجد أنه يمكن تحقيق كل أهدافه من خلال التعاون مع النخب السياسية والثقافية الحاكمة دون مواجهة تكلفه الكثير . وهذا النظام العالمي الجديد معاد للحدود القومية والسيادة الوطنية وهو ماهر للجنسيات والقوميات واليهويات يدوسها كلها بأقدامه ولذا فهو لايسمح للنظم المتعارفة معه إلا بأن تخضع في المنظومة الدولية ويصدر على بيع السلاح

لعملاله ، في عصر توفر فيه آيات السلام أوكل هذا أدى إلى أن تبحث الجماهير عن مخرج من هذا المازق الاقتصادي والسياسي والمخاض وهذا طرح الإسلام نفسه باعتباره الحل ولكن لم الإسلام ؟ للإجابة عن هذا السؤال لابد أن نشير إلى عدة عناصر أولها : هو ما أشرنا إليه من فشل الليبرالية والاشتراكية وغياب المشروع القومي . ولابد أن نشير أيضا إلى -المعنى - . وهذه نقطة شغلنا في الخطاب التحليلي الغربي الذي يفترض أن الإنسان العربي إنسان اقتصادي يمكن رصد من خلال الانساج الرياضية المادية أما واقع هذا الانساج والباطنة وروية وإحلامه وقلقه وتطلعاته وإحساسه بالتوازن والأمن والقداسة وخوفه من الموت (لكنها) أمور لاتتعامل معها الأيديولوجيات المادية فهذه أمور جوازية لاتنرج تحت لائحة العلم . ولذا يصور المثقفون عن الظاهرة الإسلامية ممن يتسلعون بالرؤى العلمية الدقيقة أن يبينوا الدوافع الاقتصادية وراء السلوك الانساني ، وأن الأمر إن هو إلا أزمة بطالة مثالا أو سكن عشوائي أو تدن في مستوى التعليم . وانطلاقا من هذا فإنهم يجدون الجماهير بغير عقلانية ، لاخيارها الحل الإسلامي وأبعاده عن الحلول المادية لمشاكل مادية ، غير مبركين لأبعاد أزمة المعنى (رغم أزمة ليست مقصورة علينا وإنما لها أبعاد عالمية وهي أزمة للفقر والفقر والأثرى الأنواء أن يشعر بها ، فهي ليست مقصورة على هذه الطبقة دون تلك إن الإنسان لايمكنه أن يعيش دون مركز ولابد وأن يشعر بدائه من القداسة في حياته وإلا أحس أن حياته صماء عقوبة ، مادة محضة بلا حياة ، لايسأل في هذا علم الاجتماع الغربي وبه كان الضواحي الثرية في أمريكا ممن حذقوا الفردوس الأرضي ومع هذا أثروا الانتداز) . ويمكننا الآن أن ننقل إلى المشكلة الأخلاقية : نلاحظ أنه حتى أواخر ستينات القرن الحالي كانت معظم قطاعات المجتمع تتحرك داخل منظومة أخلاقية واحدة تقريبا من التزام القيم والأحاساس بأن هناك مايقال له العقيم ومايقال له المباح وهناك حرمان ومحرمات وهناك أيضا الحلال ليس بالمعنى الديني بالضرورة وإنما بمعنى أخلاقي اجتماعي عام . فالجميع على سبيل المثال التزم بالاحتشام في الأماكن الاجتماعية العامة مثل الجامعة أو الشارع وكان يتروك التبرج للأفلام والبلاجات بل والأفراح أي أنه كان يوجد عقد اجتماعي صدام بين المتطرفين من جهة والإسلاميين والتقليديين من جهة أخرى فركعة الحياة العامة كانت تحكمها قواعد سلوك مقبولة من الطرفين ، ثم تغير هذا الوضع تماما منذ السبعينات مع



الأسبوع

المصدر :

١٥٥٨

ع

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

العلمانيون فقدوا الطم واصبحوا برجمانيين متكئين

الافتتاح وزيادة «أمركة» العالم
ومستلزمات التطلعات
الاستيعاب وما يصاحبها من
سببية أخلاقية ومع الاستقطاب
الاجتماعي والطبقي الذي
اصاب المجتمع المصري ومع
الرغبة العارمة لدى بعض
قطاعات الأثرياء الجدد في
المجتمع المصري في أن يتباهوا
بثرواتهم أمام الملا كتميعين عن
القوة . كل هذا طبيعة الحال
أخل بالعقد الاجتماعي
الصامت فطرحته مشكلة القيمة
الأخلاقية ووحدة على الجميع

تطرح نفسها كلما ظهر عمل فني يتحدى
القيم الأخلاقية والدينية الثابتة لهذا المجتمع
، كإن يظهر فيلم ويجد الشذوذ الجنسي أو
القتل أو يوجد فيه قدر غير عادي من العري
فيصدم الذوق الناس الذين لم يعتادوا على
هذا الشيء ولا يقبلونه ، أو أن تظهر رواية أو
دراسة تتحدى بعض ثوابت الجماهير أو
الإيمانية مثل أن الله موجود والقرآن موصل
من الله عز وجل (وعادة ما ينقسم المجتمع
إلى قسمين : قسم مابعد من التكميمين
(من تمكينا) ناصية الخطاب الحضاري
الغربي (الذين يدافعون عن حرية الفنان
المطلقة وحق الإبداع وما شابه وقسم ضخم
من المسلمين (والمتقليدين والمحافظة)
يتحدون عن القيم الأخلاقية وعن القيم
الاسلامية المطلقة ، فهناك مطلق يوجب
مطلقا ، وكل واحد منهما يحدد أولوياته
بطريقة مختلفة والسؤال هل الإبداع الفني
بالفعل هو القيمة المطلقة في المجتمعات
البشرية ؟ أم أن المنظومة القيمية التي يستند
اليها المجتمع ككل أكثر أهمية ؟ وهل دعاة
الحرية المطلقة على استعداد بالفعل أن
يقبلوا المضمون الفلسفي الكامن في
دعوتهم لحرية الإبداع ؟ أي هل يقبلون حقا
بإسقاط حق المجتمع في حماية نفسه ضد
بعض أفراد «المبغين » ممن لا يجدون أي
سبب وجيه لالتزام بقيم هذا المجتمع وربما
بأي قسم من أي نوع بسبب علميتهم
الفلسفية ؟ هذه مشكلة حقيقية وعيية
تحتاج للتأمل والحوار وتستحقها ولا يمكن
اختزالها إلى «حرية الفنان المطلقة» في
مقابل «حق المجتمع المطلق في الدفاع عن
نفسه بأي طريقة» وفي الواقع لو وقفنا
لاكتشفنا أنه لا يوجد من يدعو لحرية الفن
المطلقة وبغير القييدة «الم يتحدون
الإشتراكيون أنفسهم في الستينيات عن
الالتزام في الأدب في مقابل دعوات الفن
للفن) وأن وجد من يتحدث عن الحرية
المطلقة فهو في غالب الأمر إنسان سطحي

غير مدرك للتضمينات الفلسفية . والمطلوب
الآن هو توضيح هذه النقطة ولتورثها
رصافتها صياغة جيدة حتى يمكن أن
يستأنف الحوار بشأنها وفي غالب الأمر لو
فعلنا ذلك لاكتشفنا أن الجميع لا يختلف
كثيرا في أولوياته وأن القيمة المطلقة التي
يستند اليها العقد الاجتماعي تقف في قمة
سلم الأولويات وتضع قيودا على حرية
الفنان (والأفراد) ونحن لو وضعنا القضية
في سياق اجتماعي وفي سياق القيم
الأخلاقية بشكل عام ربما اختلفت حدة
الصراع واكتشفنا رغبة اتفاق عريضة .
وفي رأيي أنه يجب مناقشة كل هذه القضايا
في إطار المرجعية النهائية ، وأن نبتعد عن
التفاصيل فلا يهم هل المرء إيماني أم علماني
المهم هو المرجعية النهائية لرؤيته هل العالم
مادة محضة وكل الأخلاقيات نسبية أم أن
العالم أكثر تركيبا من المادة المحضة ومن ثم
توجد قيم معرفية وأخلاقية ثابتة ؟ لو فعلنا
ذلك لوجدنا أن كثيرا ممن يسمون «علمانيين
بطريقة فجأة» هم في واقع الأمر يدورون في
إطار مرجعية إيمانية حتى لو أصرروا على
لصل الدين عن الدولة .

ولم تكن الأعمال الفنية هي ساحة النزاع
الوحيدة فزى المرأة كان هو الساحة الثانية
ربما الأكثر وضوحا مع تلك الاحتشام
والعقد الاجتماعي الخاص بالزنى بدأت
بعض قطاعات المجتمع تتسرع بأنها
مضطهدة وهذا لا يمكنها الاستمرار في
عملية التقدم هذه . وأذكر حينما كنت أستاذًا
في كلية البنات (جامعة عين شمس) في
أوائل الثمانينيات أنني لاحظت تزايد ظاهرة
التحجب وكانت جديدة آنذاك وتسلطت مع
زوجتي وزميلتي عن أسباب ذلك فأخبرتني
زوجتي وزميلتي في التدريس بأن الطالبة
التي تريد أن تتبع الموضة المتغيرة وتراكم
التطور عليها أن تتخلى عن جزء كبير من
صورتها لنفسها وهويتها وأخلاقها وأن
تستهلك راتب أبيها بكامله . ومن ثم لم يكن
أمام مثل هذه الطالبة سوى أمر من اثنين:
إما العودة للحجاب (خاصة أن هناك درجة
عالية من التكافل الاجتماعي والتراحم بين
أعضاء الجماعات الاسلامية التي كانت
تضمن لهم الحصول على الرزق الاسلامي
باسمار معقولة أو التوجه نحو الحل
التاييلاندي أو الفلبيني . وقد رأت ساعتها
زوجتي أو العودة للحجاب هي الحل المتوقع
بسبب البعد الإيماني في المجتمع المصري
.... أي أنها تثبت بأن
الإسلام هو الذي
سيحمي المجتمع
المصري من الطغنة،

والإسلام إن من
الحل وهو شعار عام
للغاية كما يقول
القوميين
والموضوميين
لا يفتقر في عموميت
عن شعار «يا عمال
العالم اتحدوا أو عن
قول أن الصرية هي
أن تفعل كل شيء
بشروط الا تضر أحدا
أو أن الملكية الخاصة
هي أصل كل الفساد

ولذا بدلا من السخرية
من هذا الشعار الذي
يطرح لتجديد
الجماعات (شأن كل
الشعائر) لتحويل
إن نفهم الساحة
الاسلامية في كل
تنوعها وتركيبها .

وهنا سنلاحظ شيئا
طريفا للغاية بل ومضحكا وهو أن المتحدون
من داخل الحركة الإسلامية يتحدثون عن
اختلاف توجهات التيارات الإسلامية بل
وعن الصراعات بينها وتركيبها نوافها بين
اقتصادية وسياسية ومعنوية ودينية . أما
المعادون لها فهم يتحدثون عن تيار واحد
وأن تنوع التيارات الإسلامية هو من قبيل
«توزيع الأدوار» ليس إلا كما يتحدثون عن
التمويل الاجنبي والنقل الاجنبي والمخابرات
والخيانة وضغط النفوس . إنهم يتكلمون
بالحكومة المصرية عام ١٩٧٧ في أثناء
«انتفاضة الحرامية» كما سماها الإعلام
الرسمي آنذاك حين أكدت لنا أن عملاء
كرويا الشمالية هم الذين اتنسوا في
صلفوف الشعب وريشوا بعض ضعفاء
النفوس وأضرروا بالشورة ... لو كان الأمر
بهذه السهولة فلم لتجلى النظم الحاكمة
لنفس الوصفة السحرية والحيلة الباهرة ؟
وفي نهاية الأمر يتحدث المستنيرين
والموضوميين عن ضرورة تدخل الحكومات
أي أنهم سيقطعون (ولاحول ولا قوة إلا بالله)
في نوع من التفكير التسعري «المثالي»
المتنافيزي (أن أربنا استبداد المصلح
القمعي) وهو تفكير يؤدي إلى الشمولية
القمعية . فبدلا من أن ينظروا إلى الواقع
المركب من حلولهم واجهوه بصيغ فكرية
والغوية نعيش بسطة هي اقرب إلى
الاكليشديات ... تتم كلها عن خوفهم العيق
من المؤامرة الإسلامية التي وردت نصومها
في «بروتوكولات حكماء اسلام» غير المنشورة
إن المرء لا يملك إلا أن يعبر

عن عميق دهشته أن
الماركسيين السابقين وعلماء الاجتماع
الوضعيين الموضوميين الذين يتحلون دائما
بهذه الأعصاب ويتحدثون عن أثر البيئة
والوراثة بطلاقة غير عادية يستعدون الآن
حكوماتهم على هذه المؤامرة الاسلامية التي
تعاك ضد الجميع «أين ذهبت الموضومية



المصدر : المواكيل

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٩٩٥

المناصر الثورية تبني الخطاب والرؤى الإسلامية

والتفسيرات المادية إياها
البيست المشكلة كلها
مشكلة بطالة كما
يقولون هم أنفسهم أحيانا
؟ ما الذي حدث لهم ؟ ما
الذي حدث لنا حتى نصاب
بهذا الجنون الرسمي
وغير الرسمي ؟

ما حدث هو ؟

الجمامير التي أحست بالفساد وغياب
المحاولة الجادة للتصدي له بدأت تتحرك
في ذاتها لتدافع عن نفسها ضد التحلل
الخطي للسلطان الاستهلاكي ضد الأطعمة
الفاسدة وعمولات وصفقات السلاح التي
تتزايد مع عمليات السلام وكما قلت هي
تعرف الإسلام جيدا ويعرفها جيدا .

ولكن على عكس ما يفكره الثوريون
العلميون هناك لمسائل كثيرة واتجاهات
وليس مجرد اسلام سياسي والسلام ولابد
بالقاعدة العربية ظهر ما أسماه الإسلام
الاحتجاجي، وهو تبني الجمامير للفكرة
الاسلامية شكل فطري ما وأحيانا ساذج
لعلن عن انسحابها من مجتمع جديد
يتدهور ويفترسها ويتخيل أسرة في ملهى
تجلس الى جوار تلفزيون الأمة العربية
الإسلامية المصرية ماذا ستري ؟ ستري
المنعيات يرتدين أزياء غريبة غريبة بعد أن
صففن شعورهن بطريقة أكثر غرابة يتحدثن
مع مكرين يخبرهن بأن ليس في الامكان
اتباع مكارم ويتخيل كل هذا إعلانات
تسبح أعضاء هذه الأسرة المسكينة أن
يزيدوا من استهلاكهم ويخبر تلك السيدة
القاضة المصرية الطيبة أن تستخدم نوعا
من الصابون الفرنسي سيجعلها مثيرة
جديدة وسيللاحظ أعضاء الأسرة أن معظم
البنات اللاتي يغمن في الإعلان شقراوات
عيونهن خضراء يتحدثن عن أنماط
استهلاكية جديدة بينما يحصل أعضاء
أسرة ماري الانتراضية هذه على التموين
بالكاد ولاتقدم لهم أي خدمات فالمستشفى
الحكومي هو المشرفة والمجاري طافحة
والسياح ياتون ويذهبون لتصب الأموال في
خزائن شركات السياحة بينما سيرت هم
التحلل الخطي والتاكل الاجتماعي دون أن
يقبضوا أي ثمن سيشعر أعضاء هذه
الأسرة ولاشك بالافتقار والاعترا ب في
الصعيد لايقبل بسهولة .. وتلى ذلك
الإسلام الاستغاثي، وأخيرا ظهرت علامات

الغضب وظهر الاسلام
الفساخر الذي رفع
السلاح وكان هذا
الوضع ظاهرا فحركات
عليها جميعا فحركات
الاستغاثية والاحتجاج
والغضب والثورة كان
مركزها دائما المدينة
والجامعة ومثقف الطبقة
المتوسطة . كان هؤلاء هم
الذين يكتبون في
الصحف التقديمية
وينظرون المظاهرات
ويعرفون أساليب
الاحتجاج وتنظيم
الإضرابات والجماعات

الصهيونية في فلسطين المحتلة التي اعترف
بها عالمنا الحديث الخالم والذي قرر بقدره
قادر أن الصهيونية الحديثة حركة عنصرية
والتزمت نحن الصهايت اللاأخلاقى تجاهها
وتجاه تاريخنا الصهايت كنا نعطى لانفسنا
الحق في تنظيم الاضرابات ضد الحكومات
وتنظيم الأحزاب السرية . وإذا لم تكن
ندمنا حينما كان يستعمل العنف ضدنا ...
كانت الحكومات تضرب الحركات الثورية
باعتبارها حركات ارمائية وكانت الحركات
الثورية ترفض النظم القائمة باعتبارها
حكومات ارمائية وكل له شرعيته ورويته
وأرضيته التي يقف عليها وهذا مايجز
بأنضبط الآن مع الجماعات الاسلامية .

ان الحالة الإسلامية في الحالة الإنقلابية
ولابد أن تفهم في هذا الإنقلاب أن فهمنا
الأنبار العام بدأنا نلوك معنى التفاضل
والتفوقنا عن الحديث الثمري ولأدركنا أن
هذه الحالة الانقلابية قد اثمرت تيارات
وحركات مختلفة .

مثل جماعات الجهاد الاسلامي والجماعة
الاسلامية وهذه الجماعات هم يسار التيار
الاسلامي .

وأعضاء هذه الجماعات يرفضون
مجتمعا هذا وكل من يتصلب معه حتى وإن
كان من الاسلاميين وهؤلاء مختلفون تماما
عن الإخوان المسلمين وحزب العمل
والعناصر الإسلامية التي بذلت النقايات
وستولى عليها من خلال القنوات السياسية
المشروعة ولم تلجأ للقوة المسلحة أو تنفي
الانتقابات . وقد يكون من المغف أن تسمى
هذا الفريق الأخير بدعاة الإسلام السياسي
بمعنى أنهم على استعداد أن يعبروا عن
أنفسهم من خلال القنوات السياسية
الشرعية فهم لم يمسوا تماما من النظام
السياسي كما فعل أعضاء الجهاد وغيرهم
فالمجتمع ليس جاهلية كاملة وظلمة دامسة
وانما هو مجتمع يحتج للإصلاح وربما
التغيير الثوري والاسلام هو الحل ويمكن

وضع البرنامج الإسلامي
موضع التنفيذ دون حاجة
لائقلاب عسكري أو ماشابه
ولنصل أخيرا الى الاسلام
الفكري أو الفكر الاسلامي
.. ولاشك أن الفكر الاسلامي
على علاقة بكل الحركات
السابقة بشكل أو بآخر ولكنه
مستقل عنها فالفكر دائما
مستقل عن الواقع ورغم كل
الحديث الممل المعاد عن
العلاقة العضوية بينهما
واستحالة الفصل بينهما،
الفكر يؤثر في الواقع ويتأثر
به ومع هذا يظل مستقلا عنه
لأنه يتعامل مع الماضي
والحاضر والمستقبل ومع
الأنماط المتكررة أما الواقع
فهو الحاضر بكل تفاصيله
وحقائقه وهو من ثم يختلف
عن الحقيقة الكلية وظاهرة
الاسلام الفكرى ظاهرة
.. بعيدة تماما . ولعل من أوائل
.. تكشف الإسلام الفكرى أى

السرية ويقرأون
الصحافة العالمية (أي
الصحفية) ومنهم
الاتصالات الدولية
اللائمة تعرفهم الصحافة
ويعرفونها أما الحركات
الإسلامية فكانت
مماثلة، وعيها
السياسي إما ضعيف أو
منعدم وكثير من
المؤسسات الدينية كانت تابعة للحكومات
إلىأشنة بل وللاستعمار الغربي (بشكل
موضوعي أن لم يكن من خلال اختيار واقع
ثم حدث انقلاب شامل، فمع تزايد الكوكبية
والبرجماتية وأزقة المشروعات العلمانية
المختلفة) الرأسمالية والاشتراكية) تحولات
العناصر الثورية الى عناصر مرتزة لينة
تدافع عن نظم الحكم والى عناصر أممية
سائلة تؤكد ضرورتها مع العالم (أي
مع الغرب) والى الكيف مع إن العلمانيين
فقدوا الحلم والرغبة في الواقع فاصبحوا
برجماتيين طبعين متكيفين مع الأمر الواقع .
وقد حدث هذا في نفس الوقت الذي بدأت
فيه العناصر الثورية في المجتمع تتبنى
الخطاب الإسلامي والرؤى الإسلامية . وهذا
انقلاب كامل لم نألفه وجعلنا نقد أعصابنا
تماما . إذ نجد أنفسنا نحن ثوريي الاعوام
السابقة في خندق واحد مع وكلاء الوزارات
وموظفي وزارة الاعلام والثقافة وفي حزب
الحكومة نستقبل مندوبي صندوق النقد
الدولي . وحيث إننا متأكدون من طهرنا
الثوري إذن لابد أن يكون في الأمر جنون ما
لاعلانية كاملة أو مؤامرة ما ولابد أن تكون
العناصر الثورية الجديدة عناصر زائفة
مدفوعة من الخارج . تحريكها دول اجنبية أى
لايد أن نستخرج نفس المنطق القديم الذي
كان يستخدم ضدنا - مع أننا لو نظرنا الى
الجماعات الاسلامية باعتبارها تعبيراً عن
ثورة شعبية لم نستطع نحن القيام بها
لأدركنا كثيرا من أبعادها وسيكون بوسعنا
حينئذ أن ندرك لم تلجأ بعض هذه الجماعات
للعنف ... فنحن أنفسنا في الأيام الخوالي
حينما كنا لانزال نلحم بأقامة العمل
الاشتراكي في الأرض كنا نتحدث بحماس
غير عادي عن العنف الثوري وهو العنف
الذي يستند الى شرعية ثورية تتجاوز
شرعية النظام السياسي المهيمن فشرعية
تعبير عن التفاوت الاجتماعي والقمع والظلم
والاغتصاب للحقوق تماما مثل الشرعية



المصدر : التاريخ :
.....

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات : التاريخ :
..... ٤ يناير ١٩٩٥

الاسلام كروية حضارية مستكملة الحكتور انور

عبد الملك ويمكن ان نضع المنظر الماركسي
الفرنسي السابق روجيه - رجاء جارودي في
هذا السياق هؤلاء اهتمامهم بالاسلام ليس
سياسيا ولا عقائديا ولكنه حضاري متكامل
.. ويحاول كل في حقل تخصصه ان يولد
منه معارف جديدة قد تتفق وقد تختلف مع
معارف الغرب ففي مجال المعمار ثمة ترمز
على التيار الدولي الوظيفي وفي مجال
العلوم الطبيعية ثمة محاولة للوصول لصيغ
علمية ليست مبنية على الغزو وعلى هزيمة
الطبيعة وانما تحاول ان تصل الى حالة
توازن معها حيث يعمر الانسان الارض فلا
يضرها ولا يخضع لها (هذا هو معنى
إسلامية المعرفة) واذا كانت العقيدة هي
الذروة فالمجال السياسي هو مجرد مجال
واحد ضمن مجالات اخرى كثيرة وهذا
الاسلام الفكري لا يزال في مراحله الاولى
وهو الذي يجتلب - الآن عشرات الالاف من
الشبان الذين حصلوا المعارف الغربية فلم
تستوعبهم ولم تستلهمهم ووجدوا انها لا تجيب
عن كثير من الاسئلة التي تطرح نفسها
عليهم واذا كانت المنظومة المعرفية العلمانية
الغربية قد تبلورت خلال خمسة او ستة
قرون من عصر نهضة الغرب فعمر الاسلام
الفكري لا يزيد على عشرين ثلاثين عاما
صحيح انه كان هناك الاطروحات الفكرية
الخصبة الرائدة (جمال الأفغانى - محد
عبد - حسن البنا - سيد قطب - مالك بن
نوفل) ولكن الاسلام الفكري لم يتحول الى حركة
متكاملة إلا في العقود الثلاثة الأخيرة .
وفي النهاية نقول : لقد فتح باب الاجتهاد
ولا يمكن إغلاقه مرة اخرى وعلى المجتمعات
العربية ان تتعامل مع الظاهرة الإسلامية
بكل اتجاهاتها فقد أصبحت حقيقة تاريخية
وأمر واقع ولكن يحدى كثيرا لأختباء وراء
الخطاب التلمزي والصيغ الفكرية واللفظية
الجاهزة . فهي لن تقيد لا المجتمع ولا
الحركات الإسلامية .



المصدر : : المصدر :

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : : التاريخ : ١٩٩٥

عبد العال الباقوري

صورة الإخوان الإسلامية

ترب نصير ولية برية

**من يظن أن
الإخوان
هجروا العمل
المسلح
وأهم**

أو التعقيب على
الصواريخ التي
نشرت «الأحرار»
حول «الإسلام
السياسي وظاهرة
العنف» وأن كانت قد
سمتها «مواجهات»
وأنا بطبعي أنبذ
الخلاص لجرد
الخلاص وأحرص
على أن أبحث عن
شعرة معارفة وأكره
«شعرة الطرشان»
فلا أحدهما يسمع
الأخر لا يستمع إليه
.. لغة لتلحق
وقد سمعت لأن
أغلب المتماورين في
«مواجهات الأحرار»
قد جمع بينهم خيط
واسع من تقارب
وتلاق حتى لو لم
يشعروا بذلك
واستخدموا لغة
خطاب رليمة

المستوى حتى لو ارتفعت حراوتها وحدتها أحيانا فقد عبر كل
فريق عن وجهة نظره ولم يلجأ أو يعمد إلى تجريح الطرف الآخر
والاستثناء الوحيد من ذلك هو الأستاذ الدكتور عبد الصبور
شاهين فقد استخدم لغة غير لائقة وهذا توصيف مهذب جدا
لبعض عبارته مثل قوله «أما فيما يتعلق بالتعددية الثقافية فإذا
كنت تعني بها أن تكون في المجتمع مجموعة من «المأبوين»
يحاولون أن يفرضوا بعض نزوات أنفسهم وأهوائهم الشخصية
كما ينتصرون «للإيدز» فالإسلام يرفض هذا تماما .. وهو يضع
هؤلاء في مصحة تعالج القوية العقلية والأخلاقية»

ما هذا ؟
أن هذه ليست لغة علماء أو أساتذة جامعة ولا تليق برجل
ترجم مالك بن نبي لأعمال روجيه (رجاء) جاريدي ! لقد
أذهلني أن يستخدم «الشيخ» عبد الصبور كلمة هابطة مثل
«المأبون» (المأبون) : من تفعل بهمم القاء وتسكين القاء وتفتح
العين - فيه الفاحشة حسب تعريف المعجم الكبير الصادر عن
مجمع اللغة العربية طبعه دار الكتاب ص ٥٧ سنة ١٩٧٠)
لقد اشفت على صديقي الدكتور المؤرخ محمد أبو الأسعد

تمرد اجتماعي في لباس ديني
لي صديق «إخواني» ألى ينتمى إلى الإخوان المسلمين أو هو
قريب منهم أو - على الأقل - يقف إلى غير بعيد . في أيام
الجامعة في بداية السبعينات كان ينتمى إلى «الجماعة»
الإسلامية إنتما فكريا وليس تنظيميا وبعد التخرج في الجامعة
ابتعد عن الجماعة وبالقدر نفسه اقترب من الإخوان المسلمين ..
التقى هذا الصديق كثيرا معا نتجاذب أطراف الحديث
ونطوف - بحديثنا - كل المعمورة ونقطط من كل بستان زهرة
ونتجادل ونختلف على بساط من المحبة والمودة .

ولا ينسى أن يقول لي وهو يودعني : «استشعر فيك خيرا» ثم
يدعو لي بالهداية وأدعو له بالاستقامة .
في لقاء أخير بيننا كان صامتا على غير عادته لم يفضض
ولم يكن مستعدا لأن يرد على استئتي كانت نفسه مسدودة
حاولت جهادا أخراجه من هذه الحالة وحين عزمت على
مفادته طالبني - بالحاح - بالبقاء - وفجأة روى لي أن له صديقا
يعمل إماما لأحد المساجد سأله هل هو «أخ» . مضى في حديثه
وكأنه لم يسمعني وأضاف فوجئت بهذا الصديق يعمل في
تجارة السيارات قلت لأعجب في ذلك فأنصف الرزق في التجارة
نظر إلى الصديق نظرة ذات مغزى وقال الا يوجد حلال وحرام
في التجارة ؟ بكل تأكيد قال هل تتصور أن هذا «الأخ»
يتعامل في السوق كما يتعامل الآخرون يحلف كاذبا ويبيع
بضاعته القديمة على أنها بضاعة جديدة ويقترض من البنوك
ويكسب في اليوم عد الآف .

الإيمان والعمل

عند هذا الحد فهمت سبب الضيق الذي اعتري هذا الصديق
في هذا اللقاء وأحسست أنه يخشى أن يعترف بصديق ما إقره
له دائما : إن حديث الصحوة الإسلامية مجرد كلام طامنا أن
هذه الصحوة لا تتحول إلى سلوك وتصرف وحسن معاملة للناس
ومع الناس وكلت أضرب لصديقي هذا مثلا نعيشه كل أسبوع
تقريبا في صلاة ظهر الجمعة حيث نصلّي غالبا معا وفي جامع
مزدحم بالآلاف المصلين الذين تبذل عليهم سمات «الصحوة»
وعلاماتها ثوب أبيض قصير ، لحية مرسل ، شارب محفوف ،
طاقية تغطي الرأس ، ومساهمة في صندوق التبرعات وصلاة
في خشوع ثم ما أن يفرغ الواحد منهم من صلواته ويلقى
السلام عن يمينه ويساره ويخرج إلى الشارع حتى تتلاشى كل
علامات ومظاهر الصحوة وفي التعريف المعروف للإيمان أنه ما
رسخ في القلب وصنفه العمل الصالح والعمل الصالح هو
الممارسة هو الحياة بين الناس ومعهم حيث تكون العقيدة أية
عقيدة - قوة دافعة على الخلق والطاء والابتكار أي تتحول إلى
قوة مادية .
وهل يحتاج المرء إلى أن يستعيد هذا وهو مدعو إلى التعليق



المصدر : **الأستاذ**

التاريخ : **يناير ١٩٩٥**

عبد العال الباقوري

رئيس تحرير جريدة الأهالي

مجتمع مدني إخواني

لذلك فلا محل لقبول استنتاج د. سعد الدين إبراهيم لأن هناك فصائل لا تمثل خطرا على المجتمع المدني ومع الإخوان المسلمين ولكن يمكن قبول هذا الاستنتاج إذا افترضنا بعضا من المجتمع المدني الإخواني كـ «أشجار الدكن» عصام العريان بقوله : «تكفى منصات المدارس الخاصة التي أنشأها التيار الإسلامي في مصر» وكذلك آلاف المستشفيات والمستوصفات الخيرية لتكون دليلا واضحا على مدى ما يسمعه التيار الإسلامي الحيوي والنشاط في

الإخوان يزحفون على السلطة خطة خطة

صنفوف المجتمع المصري بل العربي الإسلامي .
وأتفق في هذا مع الدكتور العريان ولكننا بالطبع نختلف في التفسير لأن الإخوان يزحفون على السلطة خطوة خطوة ويقضون «الدولة» القائمة قطعة بعد أخرى ويمتلك السياسة العملية هم على الطريق الصحيح ولا لوم عليهم في ذلك اليوم والتهريب على القوى الأخرى التي لم تعد تجاريهم وتكاد تترك لهم الساحة خالية يسرحون فيها ويهرحون . وبالمثل فإن العريان يلتقي مع سعد الدين إبراهيم وأحمد شرف وحسين عبدالرازق ويختلف مع فهمي هويدي - حول توصيف ظاهرة العنف الذي وصفه بأنه عنف مجتمعي وليس عنفا دينيا . وأشار ابن الصقيل الشيعية عبد الرزاق أن انتعاش الفكرة الإسلامية وقد أثر في الانقياد حسين عبدالرازق وأحمد شرف لماذا اتخذ القوم الاجتماعي لباسا دينيا وشرحا الظروف التي أدت إلى ذلك .

أما الصديق د. أبو الإسعاد فقد أضاف عنصرا آخر لتفسير هذه الظاهرة ولماذا اتخذت شكلا دينيا ولم تتخذ أي شكل آخر بقوله «داني لأزعم أن الأصولية الإسلامية التي ظهرت في مصر في أعقاب انهيار المشروع الحضاري المصري بهزيمة ٦٧ تستمد أصولها من الإسلام السياسي السعودي وتعتمد على ابن تيمية وابن القيم الجزية وابن عبد الوهاب كما تعتمد في دعمها وتمويلها على النظام السياسي السعودي . هي استطاعت أن التمس نقاط اتفاق أو تلاق بين المتحاورين الأضداد» ؟ أن هناك نقاطا أخرى كثيرة والظاهرة البارزة في ذلك أن المتحدين من وعن اليسار يتحدثون بلغة إسلامية قوية . هذه ظاهرة إيجابية للغاية .

لم أشر بالطبع إلى الصديق الكبير الأستاذ محمود أمين العالم فدراساته الإسلامية العميقة قيمة ومعروفة وحين يبرز في صفوف اليسار من يتابع منهج ودراسات العالم فإن مواقف كثيرة ستغير وخلق كثير سيهدى إلى الإيزان خاصة إذا حدثت ظاهرة مماثلة على الجانب الآخر مما ينقلنا منا مرحلة «الإتهام» والحوار بالخناجر إلى الحوار بالكلمات وإلى الاختلاف على بساط الهدوء وبالنسبة له تمهيد للأستاذ والصديق الكبير محمود العالم في حوار له مع د. زكي نجيب محمود . ولكن هل هذا ممكن ؟ هذه هي القضية اليوم ... وغدا

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

في مواجهة «الشيخ» عبدالصبور ولكن حين فرغت من قراءة «المواجهة» حمدت لصديقي تعبيراته ومفرداته ومفاهيمه وحزنت من تعبيرات ومفردات ومفاهيم محاوره التي تعكس - شتتا أم أبنا - مدى صحة حديث الصورة الإسلامية !

نقاط معلومات

وبعيدا عن أي خلافتنا ولنا ما يعتبرون الإخوان المسلمين فصيلا أساسيا في الشارع المصري بل يكونون «أهم» الفصائل و«أخطرها» حاليا ولست سنوات طويلة قائمة وأنهم أكثر هذه الفصائل «تنظيما» ولقد استوعبوا تراث «التنظيم» في جميع الحركات والأحزاب واستغلوا أقوى سلاح في أيديهم وهو المنبر منبر المسجد والجامع الزاوية .

وأنا أعرف واعتبر بأن الإخوان المسلمين اليوم يعرفون اليسار والعلمانيين وكل القوى والأحزاب في مصر وفي الوطن العربي كله بأفضل مما تعرفهم هذه القوى والأحزاب التي يزعمون حركتها ويتابعون أنشطتها وأحيانا يخترقون صفوفها ويستميلون بعض عناصرها وقياداتها .

لذلك أدعيني بعض ماورد على لسان د. سعد الدين إبراهيم عالم الاجتماع المدقق والمتابع للنشاط للحركة الإسلامية ولما يجري في داخلها مثل حكمه بأن «الإخوان المسلمين

لا يمارسون أي شكل من أشكال العنف منذ عام ١٩٧١ حيث أخذوا قرارا استراتيجيا بأن يدعوا لما يؤمنون به بالحسن ويطلق سلبية نتيجة خبرة تاريخية وقناعة بأن طريق العنف مسدود ولن يوصلهم إلى شيء سوى المزيد من الممانع ولم يورد الدكتور سعد دليلا على القرار الاستراتيجي الذي اتخذ الإخوان بالعودة بالحسن ونبتذ العنف بينما هناك مصانير موقفة تشير إلى عكس هذا يكفي هنا أن أشير إلى ماكتبه الدكتور عبدالله أبو عزة وهو قيادي إخواني سابق في كتابه مع الحركة الإسلامية في الدول العربية والذي عجز عن إصدار الجزء الثاني منه بعد أن اختفى الجزء الأول بعد طرحه في السوق بساعات !

ولست أريد الخوض كثيرا في هذا المجال ويكفي أن أذكر أن مصطفى مشهور ... وهو - من هو أصدر في عام ١٩٩٠ كتابا بعنوان «القائد والقوة على طريق الدعوة» . كان عنوان الطبعة الأولى هو : «القائد والجندي على طريق الدعوة» فلماذا تغير العنوان ؟ وقد جاء في هذا الكتاب مايلي : «وليعلم الشباب المسلم أن المرحلة القادمة للعمل الإسلامي سيغلب عليها الجهاد ثم التمكن بالإن الله فليعد جيل الشباب نفسه لذلك وليتعلم فقه الجهاد والقتال في الإسلام كما عليه أن يعلم أن تحديد وقت الجهاد وميدانه من مهمات القيادة وليس متروكا للأفراد» . فمماذا يعني هذا الكلام ؟ أن مجلة إسلامية ليست علمانية يامعشر الإخوان تصدت للرد على هذا الكتاب ولكن ردها استوجب تعنيف مؤلفه فردت عليه (انظر المسلم المعاصر الأعداد ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢) أغلب الظن أن من يرى أن الإخوان المسلمين مجرؤا والعمل المسلح وطلقوه طائلة بائنة وأهم من قبل كان الإخوان المسلمون يعرفون جيدا ما لا يريدون اليوم ومنذ ١٩٧١ يعرفون جيدا ما يريدون : السلطة لقد تعلموا الدرس واستوعبوا التجربة وعندهم فهم واضح لتكتيكات وأساليب العمل السياسي وبناء التحالفات واختراق القوى المعادية بل والحليفة واستمالة البعض وفتح النار على البعض الآخر .. وأصبحت لديهم خريطة متكاملة للقوى السياسية في المجتمع المصري ولأساليب التعامل معها دون جمود أو مواقف نهائية قاطعة .. مادام كل أسلوب يمكن أن يحقق هدفا ومادام كل دفاع .. يمكن أن يكون الخطوة على الدرب الطويل نحو السلطة .. وعلى هذا الدرب فإن القوة والقتال والجهاد سلاح !



المصدر : **الأخبار**

التاريخ : **١٢ - ٢٠ - ١٩٩٥**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

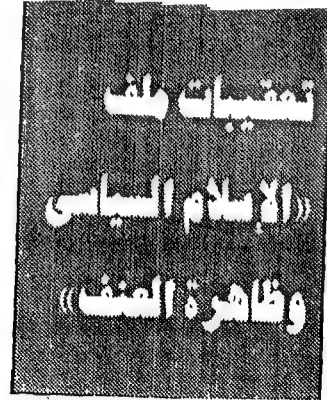
نقاط الاختلاف فيها وعمق نقاط الاتفاق بها مجرد الحوار مع ٢٠ مفكراً أو باحثاً أو سياسياً فإن الملف ما زال مفتوحاً.

وفي الحلقة السابقة عرضنا وجهتي نظر كل من الدكتور عبد الوهاب المسيري خبير الشؤون الصهيونية والاستاذ عبدالعال الباقوري رئيس تحرير جريدة الاهالي.. حيث اشار د.عبد الوهاب المسيري إلى ان الحالة الاسلامية هي الحالة الانتقالية ولابد ان تفهم في هذا الإطار.. وأن نهتما الإطار العام بشأننا فدرك معنى التفاصيل ولتوقفنا عن الحديث التكرري ولا نركزنا ان هذه الحالة الانتقالية قد اثمرت تيارات وحركات مختلفة.. فالأخوان غير الجماعات خاصة جماعات الجهاد الاسلامي والجماعة الاسلامية فهؤلاء هم يسار التيار الاسلامي، هم «ترسكي» الحركة الاسلامية، فاعضاء هذه الجماعات شأنهم شأن كل الجماعات الثورية المتطرفة

يرفضون مجتمعنا هذا، وكل من يتصالح معه حتى ولو كان من الاسلاميين، ويدل من ان يقوموا انة مجتمع «برجوازي منحل» تحكمه «طبقة هابطة» وانهم هم «ممثلو الطبقة الصاعدة» الذين يملكون «الحقيقة العلمية»، يقول هؤلاء هذا مجتمع «جاهلي» يحكمه «الطاغوت» وانهم هم «الفرقة الناجية» الذين يعرفون كلام الله حق المعرفة.. وهؤلاء مختلفون عن الاخوان المسلمين والعنصر الاسلامي التي دخلت النقابات واستولت عليها من خلال القنوات السياسية المشروعة ولم يباسوا تماماً من النظام السياسي كما فعل أعضاء الجهاد وغيرهم، فالجيتس ليس جاهلة وظلمة دامت وانما هم مجتمع يحتاج للإصلاح، والاسلام هو الحل، ويمكن وضع البرنامج الاسلامي موضع التنفيذ دون حاجة لانقلاب عسكري او ما شابهه.

بينما أكد عبدالعال الباقوري ان من يرى ان

الاخوان المسلمين هجروا «العمل المسلح» وطلقوه طلقاً بائناً واهم، فمن قبل كان الاخوان المسلمين يعرفون جيداً ما يريدون، اليوم ومنذ ١٩٧١ يعرفون جيداً ما يريدون، لقد تعلموا الدرس واستوعبوا التجربة وعندهم فهم واضح لتكتيكات وأساليب العمل السياسي وبناء التحالفات، واختراق القوى المعادية بل والحليفة، واستمالة البعض، وفتح النار على البعض الآخر، وأصبحت لديهم خريطة متكاملة للقوى السياسية في المجتمع المصري ولأساليب العمل معها دون جرم أو مواقف نهائية قاطعة.. مادام كل أسلوب يمكن ان يحقق هدفاً، ومادام كل لقاء يمكن ان يكون الخطوة على الدرب الطويل نحو السلطة.. وعلى هذا النحو فإن القوة والقتال والجهاد سلاح.. لذلك فلا محل للاستغناء بان هناك فصائل لاتمثل خطراً على المجتمع المدني وهم الاخوان المسلمون.. ولكن ممكن قبول هذا



على مدى حلقات فتحت الاحرار ملف «الاسلام السياسي» وظاهرة العنف.. شارك فيه ٢٠ شخصية من مختلف القوى الفاعلة في الشارع السياسي.. وكان الحوار في مجمل حلقاته تعبيراً واضحاً عن أوجه عديدة للخلاف أكثر منه محاولة للوصول الى بعض مساحات للاتفاق.

ففي إطار «العنوان» حدث اختلاف واضح في التوصيف تبعاً للعقيدة السياسية لكل طرف من أطراف الحوار، عكس نفسه في أكثر من ستة عناوين للحالة الاسلامية تمحورت في «الاصولية الاسلامية».. التاسلم السياسي.. توظيف الدين في السياسة.. الصحوة الاسلامية.. المذهب الاصولي في الحالة الاسلامية.. وهذا الخلاف الواضح في عنوان الملف عكس نفسه ايضاً على باقي ومفرداته، سواء في علاقة الظاهرة بالعنف والأرهاب، أو في خطورة الظاهرة على المجتمع

المدني والتعددية، أولى التحديد الدقيق لمستقبل هذه الظاهرة، وحل ذلك كله خطين فكريين متوازيين قلما يلتقيا:

الخط الأول: يرى الأمر حالة من التسلم وتوظيف الدين في السياسة، ترتبط بشكل كامل مع ظاهرتي العنف والإرهاب وتتلازم معهما وتمثل سبباً من أهم أسبابهما، مما يمثل أكبر الخطر على بنية المجتمع المدني وآلياته المتعددة.

والخط الثاني: يرى الأمر صحوة اسلامية تصب في الإطار الطبيعي، للامة التي تدين بالاسلام عقيدة وتتخذ مرجعية عليا، ولعلاقة لهذه الصحوة من قريب بالعنف الذي تفرزه أسباب أخرى لاعلاقة لها بالصحوة التي تمثل حالة من الالتزام، وبالتالي فانعاش خطرها على المجتمع المدني والتعددية هو أمر «مؤلم»، وإقتضات عظيم على الحقيقة.

ولأن ظاهرة هجم «الاسلام السياسي» لاتحسم



المصدر : ١١

التاريخ : ١٢ يناير ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاستنتاج اذا اخذناه بمعنى «المجتمع المدني»
الاخواني، كما اشار إليه الدكتور عصام العريان
بقوله «تكنى مئات المدارس الخاصة وكذلك آلاف
المستشفيات والمستوصفات الخيرية لتكون ليللا
واضحاً على مدى مايقدمه التيار الاسلامي لبث
الحيوية والنشاط في صفوف المجتمع المصري بل
العربي والاسلامي... وفي اطار ان الاخوان
يزحفون على الساحة خطوة خطوة ويقضمون
«الدولة» قطعة بعد اخرى، ويمنطق السياسة
العملية هم على الطريق الصحيح والزم عليهم في
ذلك، واللوم على القوى الاخرى التي تكاد تترك
لهم الساحة خالية يسرحون فيها ويمرحون.
وفي هذه الحلقة نعرض وجهتي نظر كل من
احمد نجيل الهلالي المفكر الماركسي المعروف..
والشيخ عبدالله السعاري القطب البارز بالحركة
الاسلامية..

عصام عامر



المصدر :الأحد.....

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ :٢٠ سبتمبر ١٩٩٥.....

محذراً من اقحام الدين فى لعبة السياسة هيكىل : لا مستقبل للإسلام السياسى فى المنطقة

كتب محمد الرواح وشريف عارف:

أكد الكاتب الكبير محمد حسن هيكىل أن مستقبل الوضع فى المنطقة لن يحسم لصالح الإسلام السياسى مشيراً إلى أن الإسلام موجود فى كل حياتنا وأن إقحامه بهذه الصورة أمر خطير جداً.. وقال هيكىل إن الإسلام يمثل المحتوى الحضارى للأمة العربية، ولكن لا أحد يقول أن الإسلام هو الحل ذلك أن الله أعطى للإنسان العقل للتفكير فى هذا الكون ومشاكله. وأعرب هيكىل خلال لقائه برواد معرض القاهرة الدولى للكتاب مساء أمس الأول عن تقديره للتيارات الإسلامية المعتدلة مشيراً إلى أن هذه التيارات تغطى غيبة التيار القومى على الساحة العربية فى الوقت الراهن.

ونفى هيكىل وجود تناقض بين التيارين: الإسلامى

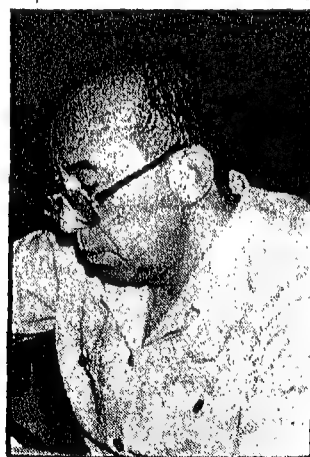
والقومى معتبراً أن السلام هو القانون والشعاع وأن التيار القومى قادر على وضع حلول لازمة فى ظرفها الراهن والمستقبلى. وشدد هيكىل على أن الوضع فى الجزائر يختلف كثيراً عن الأوضاع فى مصر مؤكداً على أن الصراع القائم بين التياران المتشددة والحكومة هو صراع اجتماعى فى الأساس.. ودعا هيكىل إلى معالجة هذا الصراع وقبلاً أن استمرار العنف بهذه الطريقة سيدخل البلاد فى دوامة لا تنتهى ويطلب هيكىل بإعطاء الوطن لحظات لالتقاط الأنفاس. وحذر من خطورة امتلاء السجون بالمعتقلين وقال إننى أشعر أن درجة الحرارة ترتفع بشكل خطير مغرباً عن خشيتى من دخول مصر فى نزاعات لا لزوم لها عند بدء الانتخابات القادمة. وحول قضية الأسلحة النووية أكد هيكىل أن السياسة

المصرية اتخذت الخطوة الصحيحة فى هذا الشأن مشيراً إلى أن إسرائيل تمتلك ما بين ١٨٠-٢٠٠ قنبلة نووية حالياً.. ودعا هيكىل إلى الاستمرار حتى النهاية ولا نقف فى منتصف الطريق أمام هذه القضية المهمة خاصة أنه إذا وقعت كل من مصر وإسرائيل على اتفاقية الحظر سوف تبقى مشكلة استمرار التخزين النووى الاسرائيلى بدون تدمير. وقال هيكىل إن التهديد الحقيقى للمنطقة ليس فى الأوراق أو الوثائق الاسرائيلية التى تنشر وإنما فى هرولة الدول العربية باتجاه إسرائيل. وأكد هيكىل أنه لن يكون هناك سلام دائم وأبدى طاملاً استمرار الحال على ما هو عليه وعلينا قبل ذلك التأكد من وجود العالم العربى وفعاليته.



المصدر : السياسي المصري

التاريخ : ٢٢ يناير ١٩٩٥
للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



حسين عبدالرازق

وما زالت المواجهة بين اليسار والإخوان مستمرة

اليسار

■ الإخوان والجماعات الارهابية هدفهم
الفكرى واحد وهو اقامة دولة دينية

الاخوان

■ تؤيد التعددية الحزبية ونحن اول
من نادى بانشاء حزب للشيوعيين



المصدر : السياسة المصرية

التاريخ : ٢٢ يناير ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كتب هيثم وحيد :

كما ان المنظومة الفكرية للاخوان تحمل بذور العنف وعدم قبولها الكامل لبدا الديمقراطية الا ان هذا الامر يتعلق بالتطورات المستقبل الذي يتطلب صراعا فكريا ضد هذه المقولات . اما عن علاقة الإخوان المسلمين بالحركات الاسلامية في الاقطار العربية والاسلامية المختلفة فان حركة الإخوان هي حركة اسمية ولعبت دورا كبيرا بعد نشوبها في مصر وخصوصا في تكوين تنظيمات للاخوان في العديد من البلدان العربية والاسلامية اما في الوقت الراهن فان هناك تنظيما دوليا للاخوان المسلمين ولكن مواقف جماعات الإخوان تختلف من بلد الى اخر فمثلا الإخوان في دول الخليج ساندوا حكام الخليج والتدخل الأمريكي خلال حرب الخليج بل زادوا على ذلك في ادانة موقف الإخوان المسلمين في مصر والاردن الذي بدأ من وجهه نظرهم موقفا مساندا للعراق .

على الجانب الاخر يرى المستشار صالح ابوقريق القطب الاخواني ان من يقول ان الارهاب يخرج من تحت عباءة الإخوان المسلمين انما هو ادعاء مزيف يريد ادعاء الاسلام لانهم يتصورون ان الصحوة الاسلامية مصدرها الإخوان المسلمون وهؤلاء الاعداء سواء كانوا محليين او من خارج الوطن يخشون جميعا الإخوان المسلمين لانهم

مزال الصراع محتما ومتصاعدا بين اليسار المصري وبين الإخوان المسلمين .. فاليسار يؤكد ان جماعة الإخوان المسلمين قامت على الاغتيالات والارهاب والعنف وتشكيل الاجهزة السرية منذ حرب فلسطين عام ١٩٤٨ .. اما في الوقت الراهن فلن هذه الجماعة تنتهج سياسة البنج السيلسي حتى يحين لها الفرصة للتقويض على الحكم .. فالمنظومة الفكرية للاخوان تحمل بذور العنف وعدم القبول الكامل للديمقراطية .

اما الإخوان المسلمون فيرون ان اليسار المصري عملاء لاعداء الوطن والاسلام .. وهم يخشون الإخوان المسلمين لاعتقادهم انهم سيسحبون البساط من تحت اقدامهم بسبب انتشار فكرة الإخوان الاسلامية سواء في مصر او في الاقطار العربية الاخرى ..

يقول حسين عبدالرازق القطب اليساري ورئيس تحرير مجلة اليسار عندما نشأت جماعة الإخوان المسلمين في الثلاثينات انشأت التنظيم الخاص خصوصا بعدما شارك بعض اعضائها في حرب فلسطين . وهذا التنظيم هو جهاز سرى مسلح قام بسلسلة من

عمليات الاغتيالات والتفجيرات والعنف بصفة عامة وهذا يعتبر سببا من اسباب عديدة ادت الى حل جماعة الإخوان المسلمين في عام ١٩٤٨ ودخولها في صدام مع السلطة في ذلك الوقت .

وعن ارتباط جماعة الإخوان المسلمين بجماعة التطرف السياسي اكد انه لا يوجد دليل على وجود رابطة عضوية بين الإخوان المسلمين ككتاب يعلن التزامه بالعمل السياسي وبالاساليب الديمقراطية وبين التيارات الاخرى التي تنتهج العنف المسلح لتحقيق اهدافها مثل جماعة الجهاد والجماعات الاسلامية المختلفة . ومع ذلك فهناك اساس فكري مشترك بين الإخوان وهذه الجماعات مثل اقامة دولة دينية وتكفير الخصوم الحاكمة مما يجعل البعض ان يقيم رابطة بين الإخوان المسلمين والجماعات الارهابية التي تتستر بالدين .. ومن وجهة نظري فالإخوان المسلمون نتيجة للعديد من الاسباب تنتهج في هذه المرحلة ما يسمى البنج السياسي بمعنى انهم يقلبون قدرا من تداول السلطة والتعددية الحزبية والنضال بالاساليب الديمقراطية .. ولكني ارى انه لا توجد صلة مادية بينهم وبين الجماعات الارهابية حتى وان استفادوا منها في مرحلة من نشاطاتهم .

يرون ان الإخوان يسحبون البساط من تحت اقدامهم والسبب سرعة انتشار فكر الإخوان في مصر او في الاقطار العربية والاسلامية وحتى في اوربا .

وكلمة الاصولية التي يتم تداولها كثيرا في هذه الايام انما هي كلمة دخيلة علينا من الغرب لان الاصولية عندهم تمثل التعصب والعنف لذلك فكل اهدافهم هو الصق هذه الكلمة بالاسلام والمسلمين لتشويه صورته وفي هذا الصدد يستعينون بدلائل ضعيفة مثل قتل النقراشي والغازندار ومحاولة اغتيال جمال عبدالناصر وكلها اتهامات ملفقة .

ما احب التاكيد عليه هو ان جماعة الإخوان المسلمين ليس لها علاقة بجماعات التطرف بل على العكس ان هؤلاء الجماعات ضدنا على طول الخط بل احدهم حاول قتل اكثر من مرة عام ١٩٦٧ وهذه الجماعات تعتبر ان الإخوان تغلوا عن الدين بل انهم حاولوا ضرب الإخوان في اسبوط الجنازير ونحن نؤكد من جانبنا ان هذه الاعمال الارهابية تسيء الى الاسلام .

واشار الى ان من يقول ان الإخوان المسلمين لا يقبلون بفكرة التعددية الحزبية والديمقراطية منهم مخطئون



الحقيقة

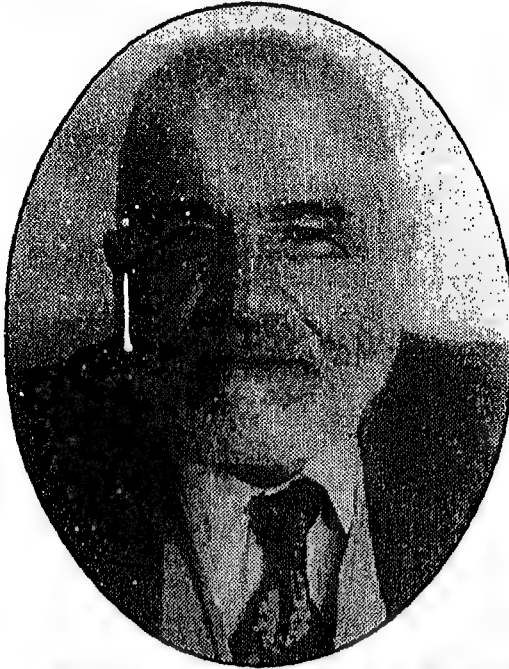
المصدر :

١٨ شباط ١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحقيقة في حوار مع المستشار مأمون الهضيبي: الاخوان المسلمون مؤمنون بالتمديدية وتداول السلطة وكرامة المرأة



قليل ويقال الكثير حول الاخوان
المسلمين... وحول موقفهم من
الارهاب... والانتخابات...
والعمل السياسي والاتصالات
الاجنبية...

وسعياً من الحقيقة للوصول
الى الحقيقة من خلال لقاء
الاضواء على آراء وافكار
الاطراف... وليبقى بعد ذلك
لقارئ الحقيقة الحكم...
واصدار الاحكام... كان هذا
الحوار مع الاستاذ محمد
المأمون الهضيبي المتحدث
الرسمي باسم جماعة الاخوان
المسلمين.

**تلفيق اتهامنا بقلب نظام الحكم
اصبح امراً مألوفاً من الحكومة**



الجهات الرسمية فشلت في مواجهة الارهاب وتبحث عن شماعة لأخطائها

السياسة الحكومية ازاء النقابات؟
● تسخى في رمال متحركة وهي بعيدة عن قبول الشعب لها لذلك تتخوف دائما من كل المواطن أو المواطن التي تظهر ضعفها وقوة الآخرين ولذلك فهي تزور الانتخابات وتعمل الآن على تعديل قوانين النقابات بما يمكنها من التدخل في أهدافها وتزويرها ايضا ..

● الجهات الرسمية تهكم بأن ادانتكم للعنف لانتعدي البيئات واحدى الصحف المعارضة قالت ان هناك ما يشبه الاتفاقات تمت بينكم وبين الجماعات ؟

● الجهات الرسمية كلها املتست في تأمين المجتمع وتحقيق استقرار الامن العام وكما ظهر أن سياستها فاشلة في إنهاء الارهاب فإنها تبحث عن شماعة تعلق عليها فشلها ومن ثم توجه إليها تلك الاتهامات البالية التي لم يعد احد يصدقها أو يلتفت إليها ..

● حلف الاطالنتى .. ودول غرب أوروبا خاصة صارت ترى ان الخطر القادم الزاحف هو الإسلام .. أين يقف الإسلام في مفهومكم ورؤياكم بالنسبة للأخطار أو المخاطر التي تهدد الغرب ؟

● القيادات السياسية لدول الغرب تبحث عن عدو تريد أن تخلفه ليبرز أمام شعوبها تجمعها واستعداداتها العسكرية ونفقاته الباهظة وايضا كانت رؤيتها أن يستمر النفوذ الاستعماري وسيطرتها على ثروات ومقدرات غيرها خاصة التي كانت لها سابقا وأشجبت عسكريا منها ، وبعد أن انهارت الشيوعية ولم يعد للاتحاد السوفيتي العدو الذي يبرر الاستعدادات العسكرية لحلف الاطالنتى ودول الغرب فإنها الآن تريد أن تخلق من الإسلام والمسلمين عدوا يهدد مصالحها وتحقق المآرب التي سبق أن ذكرتھا .

● ماحقية ما بجه إليكم من اتهامات حول الات سال بجهات اجنبية ؟

● هذه الاقاول المعجوجة تكررت على مدى اكثر من خمسين سنة والقائلون بها لا يملون من تكرارها بين الحين والحين رغم ثبوت كذبها يقيناً .

لاتعدي في موقف الاخوان تجاه اتفاقات الاستسلام لاسرائيل

حوار: مجاهد مليجي

في ١٤ يناير سنة ١٩٥٤ فإن ذلك القرار اعتبر الجماعة حزبا سياسيا وبالتالي طبق عليها ما كان قد تقرر بقرار سابق من الغاء الاحزاب جميعا وجعل نظام الحكم منحصرا في السلطة الحاكمة وفضلا عن ان قرار يناير سنة ١٩٥٤ الغي فيما بعد في مارس من ذات السنة فإنه قد صدر سنة ١٩٧٩ قانون بتنظيم تشكيل الاحزاب كما ان المادة الخامسة من الدستور عدلت وجعلت اساس النظام في مصر التعددية السياسية والحزبية ومقتضى ذلك كله نسخ والغاء القرار الاول لجلس قيادة الثورة الخاص بمنع الاحزاب .

٣- واضح ان الحكومة ماضية في سبيلها لاستصدار قوانين خاصة بالعمل النقابي وتنظيم انتخابات قياداته .. ماذا ترون في هذه

كتب الدكتور سعيد النجار في الوند منذ أيام قليلة يطالب باعطاء الاخوان المسلمين الحق في العمل والحركة على المسرح السياسي .. وطالب الاخوان المسلمون بتوضيح الموقف من الديمقراطية والتعددية وتداول السلطة والحوار .. والمرأة ..

● ان الدكتور سعيد النجار رغم انه علماني الا انه في واقع الامر غير حاقد ولا هو رافض للتيار الاسلامي والاخوان المسلمين على وجه الخصوص وهو واقعي يستلم بشعبية الاخوان وقايلتهم في المجتمع ولذلك دعا اكثر من مرة لاجراء حوار معاهم . وفي اكثر من الاوقات بدأت فعلا اننا وبعض الاخوة حوارا معه ولكن بكل اسف هذه البداية لم تكتمل ولم تستمر لظروف خاصة به . اما عن مطالبته للاخوان بتوضيح الموقف من الديمقراطية والتعددية وتداول السلطة والحوار والمرأة فإن موقف الاخوان واضح في هذه الامور ومحدد واصدرا منذ اشهر قليلة كتيباً وزع منه عشرات الاف من النسخ تتضمن تذكيرا بلغته الجماعة في هذه الامور وتحديدها ووضحنا اننا نؤمن بالشورى الاسلامي التي هي لا تختلف في التطبيق عن الديمقراطية الا في ما يتعلق طبعاً بالتواحي العقدية كما قررنا اننا نؤمن بالتعددية وتداول السلطة والحوار وكرامة المرأة وحقوقها السياسية والاجتماعية والشخصية .. الخ

● وجه للدكتور عصام العريان ... وقيادات العمل النقابي الذين اعتقلوا معه تهمة قلب نظام الحكم .. واجراء انتخابات لأحياء حزب محظور وحيارة أوراق معادية، بماذا تقومون هذه الاتهامات ؟

● تهمة العمل لقلب نظام الحكم أصبحت اكثرياً يوجه لكل من يراى حبسه . وجماعة الاخوان ليست حزبا سياسيا لأنها لاتسعى لدولى الحكم ولا تحاول المشاركة في اعدائه وليست جماعة محظورة لأنه لم يصدر اى قرار بحظرها وما يشير اليه البعض بخصوص قرار مجلس قيادة الثورة



المصدر : الحديقة

التاريخ : ١٨ جمادى ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

● واضح ان إسرائيل صارت تبتدي
انزعاجها بل اعتراضها على أى
تقارب عربي عربي ، بل وتعتبر ذلك
من قبيل العمل العدائى .. فى ظل
ماطرأ وجد على الساحة العربية ..
هل هناك ثمة تغيير أو تعديل فى
موقف الاخوان المسلمين من اتفاقات
السلام؟

■ لا يوجد أى تعديل فى موقف
الاخوان تجاه ما يسمى باتفاقات
السلام وهى فى الحقيقة اتفاقات
استسلام وخضوع للقوى
الصهيونية والاستعمارية ..

● ماهو الحد الفاصل بين الإرهاب
والمقاومة الوطنية ؟

■ المقاومة الوطنية حق مشروع بل
هى فرض واجب شرعا ويمقتضى كل
الاعراف الدولية ومواثيق هيئة الأمم
المتحدة على كل من دبست أرضهم
بقوى استعمارية اجنبية وهى توجه
ضد العدو المحتل وجنوده وأحيانا
تشمل المتعاونين معه من ضعفاء
النفوس الذين خائنوا أوطانهم
وبلادهم ، أما الإرهاب فهو قد يكون
من الدولة أو من أفراد أو جماعات
شعبية ولا يقصد به إلا الاستيلاء
بالحكم أو مجرد ابتزاز الآخرين
وتخويلهم .

● لماذا تفسرون غياب المرشد
الاستاذ محمد حامد أبو النصر عن
الساحة .. الآن وفى هذه الظروف ؟

■ الاستاذ المرشد محمد حامد أبو
النصر معتاد أن يقضى رمضان بين
أهله وعشيرته فى بلدته منفلووط
بمحافظه أسيوط ، وهذه عادة
مستقرة من سنوات مضت ، ومنفلوط
ليست فى معزل والاتصال التليفونى
قائم وميسر يوميا ولعدة مرات
بفضيلته وإذا كانت صحته هو
لأتحمل كثرة السفر فإن منا من هو
مستطيع السفر إليه دوما وبالتالى
فإن فضيلته ليس غائبا عن الساحة
كما جاء بالسؤال بل هو موجود
ومشارك فى كل الأمور .. والله الموفق



المصدر :

التاريخ : ٢٠ يناير ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أوراق شخصية



أحمد هيسروش

سمعت الأستاذ محمد حسنين هيكل يتحدث في الإذاعة البريطانية إلى السيدة علف جلال عن رايه في تيار العنف الإسلامي المتطرف ، فاثار عندي رغبة في الحوار مع الكاتب الكبير الذي تحتل به بعض أجهزة الإعلام لدوره في تاريخ الصحافة والسياسة المصرية .
ماذا قال محمد حسنين هيكل ؟

بصراحة .. لا يا أستاذ هيكل

يستطيع ان يحترم إنسانا أكثر من الإنسان الذي يضحي بحياته حتى لو اختلف معه .. ويشير إلى حادث ثلثينا الانتحاري ، مرددا بأنه لا يستطيع القول بأن الفاعل مجرم . ويدعى هيكل ان رؤيته مأخوذة من غزوة ،

وجنوب لبنان حيث تنشط حركة حماس وحزب الله .

ماذا يريد هيكل ان يقول ؟ هل يؤيد العمليات الإرهابية الخارجة عن إطار السلطة الشرعية الفلسطينية بهدف وقف مسيرة السلام ؟

وكيف يرى وصف ياسر عرفات بأن حادث ثلثينا كان عملية إجرامية لأنها ارتدت سلبيا على حياة ومعيشة المواطنين الفلسطينيين ، ودفعت الحكومة الإسرائيلية إلى اتخاذ إجراءات تعطل مسيرة السلام ؟

وهل أصبح هيكل من مؤيدي التطرف والإرهاب بطريق غير مباشر لأنه لا يحترم إنسانا أكثر من الإنسان الذي يضحي بنفسه رغم الأسلوب الخاطئ الذي يدفعه إلى التضحية ؟

أخشي القول بأن موقف هيكل في هذه

قال : إن التيار الإسلامي يعبر عن حقائق اقتصادية واجتماعية نحن رفضنا ان ننظر إليها .. وإن هذا التيار يعوض غياب العمل القومي الذي تهوى بشكل ما لأسباب عبدة - حسب قوله - وإن هذه هي المرة الأولى التي يعمل فيها في المجال القومي .

وما من شك في أن القضايا الاقتصادية والاجتماعية إذا لم تعالج علاجاً صحيحاً ، فإنها يمكن أن تفوز معارضة متطرفة .

ولكن .. هل يعتبر العنف الإسلامي المتطرف وسيلة واسلوباً لعلاج هذه القضايا ؟

وما هو موقف هيكل من اللجوء إلى العنف في مصر كاسلوب للوصول إلى السلطة في طريق يتساقط فيه الأبرياء وتزف الدماء ؟

وما هو مبرر هيكل للجزم بأن العمل القومي قد تهوى ، وأخل السلحة للتيار الإسلامي .. وتاريخنا حافل بالنضال القومي المشتعل بروح دينية .. والتكتلات القومية ليست أبدية .. لأن القومية واقع حي طالما هناك أمة عربية ؟

ودعشت عندما وجدت هيكل ينقل سلحة الحديث خارج الحدود ، ويقول إنه لا



المصدر :

٢٩ فبراير ١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لا يعنى هذا رغبة في تجاهل الاسباب التي تدفع إلى التطرف والإرهاب مثل موقف الحكومة الإسرائيلية المتعنت في عدم الانسحاب حتى الآن من الأراضي المحتلة في الجولان وجنوب لبنان والضفة ، وعدم إزالة المستوطنات .. بالإضافة إلى المشاكل الاقتصادية والاجتماعية التي تتضخم يوماً بعد يوم .. ولكنه يعنى رغبة في معالجة العنف والإرهاب دون أى تبرير مع السعى لحل كافة المشاكل عن طريق الحوار .

بصراحة .. الاستاذ هيكل يحتاج إلى مراجعة نفسه لاتخاذ الموقف الصحيح .

وقد تكون لنا عودة ■

القضية يحتاج إلى مراجعة حتى يستقيم الامر مع ما صرح به في نفس الحديث من رفضه لشعار ان الإسلام هو الحل .. وإن الدين يؤدي دوراً دافياً وأخلاقياً .. ولا يجوز ان نركن إلى انه السبيل لحل المشاكل الاقتصادية ، او مشكل الحرب والسلام .

نظرة هيكل الرومانسية التي دفعته إلى التصريح بأنه لا يحترم إنساناً أكثر من الإنسان الذي يضحي بنفسه حتى ولو كان إرهابياً ، وأنه لا يستطيع القول بأنه مجرم .. تتناقض تماماً مع النظرة الإنسانية التي تحترم

حق البشر في الحياة ، والعمليات الإرهابية لا يقتل فيها غالباً إلا الأبرياء .. وتتعارض جذرياً مع الأفكار الديمقراطية التي يتبنها كل من يؤمن بالحوار بدلاً من طغيات الرصاص .

ومن عجب ان هيكل يفسر الإرهاب في الجزائر تفسيراً مثيراً للدهشة فهو يتساءل (من يقتل من في الجزائر ؟) ، (كيف بدأت دورة القتل في الجزائر ؟) .. ويحاول تبرير الإرهاب هناك بقوله : إن نظام حزب جبهة التحرير قد افلس ، وإن إلغاء الانتخبات قبل إتمامها كان عملاً من أعمال العنف الشديد الذي يشبه الانقلابات العسكرية .

ولو سألنا هيكل في هذا التفسير لوجب علينا ان نتخاض عن بشاعة العمليات الإرهابية الإجرامية التي ترتكب في الجزائر .. واستشهاد الأبرياء من الصحفيين والفنانين والسياسيين .. وانفجار العربات المفخخة التي تقتل ٤٢ بريئاً في لحظة واحدة .. وإعلان (الجماعة الإسلامية المسلحة) أنها ستستمر في أعمالها الإرهابية طوال زاهر رمضان لأنه شهر القتل والقتل والفتوحات والانتصارات (١١٠) .

موقف هيكل من هذه القضية هو موقف الذي يراقب حريقاً مندلعاً فيحاول تفسير اسبابه .. عقب سيجارة او لمس كهربائي او عمل إجرامي .. دون محاولة الإقدام على إطفائه .

الكاتب - في رأيي - أعلم هذه الأخطار يجب ان يتجاوز دوره البحث أو التحليل إلى اتخاذ موقف واضح وصريح .



المصدر : دار البوسفور

٢٠ فبراير ١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حسن البنا في أضخم كتاب عن الإخوان المسلمين :

معرفة ببيبيجور سريسي ، وسيد م
وعلى حد قولهم - على لسان حسن
البنا شخصياً :

« كل الذي نريده ان نقدم لك
ما نملك لنبرأ من التبعية بين يدي
الله ، وتكون انت المسئول بين يديه
عنا وعما يجب ان نعمل . »
كان هؤلاء الستة اول رؤوس من
القطيع تكتشف راعيها ، واول افراد

الامة التي تكتشف مهديها المنتظر ،
الذي أكد دائماً ان البيعة قد جاعته
وانه لم يطلبها وانه لم يستطع ان
يتنصل من حملها .

في عام ١٩٣٣ تشكل اول مكتب
إرشاد علم للإخوان من ١١ عضواً ،
حسن البنا مرشداً ، والعشرة
الباقين في درجة نائب له . هذا
التنظيم اللاهري يذكرنا بفكرة
العقل العربي الذي يرى العالم
كمسبحة او عقد يقوم الزعيم بمهمة
الخيوط الذي يلم ويجمع افراد
الجماعة - وفقاً لتعبير أحد اعضاء
الإخوان المسلمين شخصياً :

ورغم ان بناء الجماعة اتخذ
شكلاً هرمياً فيما بعد ، إلا ان حسن
البنا ظل وحده راس الجماعة
وعقلها وقلدها الاوحد ، حيث
لا صوت يمكن ان يعارضه او يكسر
له أمراً ، اما من يفكر في عصيانه
فمضيره التخلص منه فوراً ، لقد
وضع البنا نظاماً محكماً لتربية

شخصية
ثروته باغتيال رئيس الوزراء
النقراشي ، واعقبه اغتيال البنا ، ثم
محاولة اغتيال عبد الناصر واعقبها
إعدام سيد قطب .

ان إعادة قراءة صعود حسن
البنا هي تأمل في نموذج لشخصية
الزعيم الذي يحلم به العقل العربي
الإسلامي ، وهي في الوقت نفسه
نموذج لكييفية تحول الزعيم

الشعبي إلى ديكتاتور ، وكيف تؤدي
الزعامة المفقودة للمنهج الواضح
والسياسة المحددة المعالم إلى كارثة
مؤكدة ، يرصد الجزء الأول « حسن
البنا وبناء التنظيم ، حياة مؤسس
الجماعة الأول الذي ولد عام ١٩٠٦
والظروف التي نشأ فيها والتي
شكلت وجدانه وعقله وشخصيته
الزعامية ، هذه الظروف تتراوح
بين الاسماء التي أثرت عليه وبين
الاحوال السياسية المصرية
والعالمية من حوله ، اهمها الأزمة
الحضارية التي تمر بها مصر تحت
ظل الاستعمار ، في الإسماعيلية
تطور نشاط حسن البنا من الوعظ
في المقام إلى تكوين اول خلية
منظمة للإخوان في مارس ١٩٢٨ .

في تلك الليلة قام ستة اشخاص
كلهم من صفار الحرفيين ، نجار ،
حلاق ، مكوي ، جنائني ، سائق
وعجلاتي بزيارة حسن البنا في

الإسلام السيليبي ،
الجماعات الإسلامية ، الإخوان
المسلمون ، حسن البنا ، سيد
قطب ، العنف ، القتل ،
السجن ، الإعدام .

ملحمة تراجيدية وضعت
فصولها الاولى منذ ٦٧ عاماً
ولا تزال فصولها الأخيرة تفرش
مسرح الاحداث بالدماء .

أي محاولة للفهم والبحث لابد
ان تمر بدراسة تاريخ جماعة
الإخوان المسلمين ، وبالتالي تاريخ
مؤسسيها ومهديها المنتظر وشهيدها
حسن البنا .

كتب كثيرة خرجت لتدرس او
تهلجم او تدافع عن الإخوان
المسلمين ، ولكن ها هي موسوعة
كاملة عنهم ، هي الكتاب الاول
لباحث تجاوز عمره الخامسة
والستين ، كرس معظم سنوات
حياته لهذا العمل الضخم الذي
يصدر في ستة اجزاء والذي صدر
عن مؤسسة المحروسة للنشر ، وقد
خرج إلى النور ثلاثة اجزاء - حتى
الآن - المؤلف هو السيد يوسف
والكتاب هو « الإخوان المسلمين :
هل هي دعوة إسلامية ؟ » الجزء
الاول والثاني عن شخصية حسن
البنا وقصة الجماء ، والثالث عن



المصدر : **السياسة**

للتنظيم والتأهيل : **٢٠ نوفمبر ١٩٩٥**

الأعضاء ، أهم ما فيه إضفاء طابع القداسة على دعوته ، والاعتماد على إثارة العواطف الجياشة ، وفي نفس الوقت المراوغة من تحديد المواقف السياسية ، والأهم من كل شيء أن يلتزم العضو ، بالعمل والطاعة والصمت ، وسيطرة الجماعة على حياة العضو بكل تفاصيلها اليومية الدافقة ، والأخضر من كل شيء

مضطرة الدين لحساب الجماعة بأقوال مثل : « أن : في كل مسلم أن يعتقد أن هذا المنهج كله من الإسلام ، وأن كل نقص منه نقص من الفكرة الإسلامية الصحيحة ، أو مثل : « أن كل مسلم لا يؤمن بهذا المنهج ولا يعمل لتحقيقه لاحظ له في الإسلام » .

واعتبر أن كل من يقل ضد هم هو ضد الإسلام ذاته ، وانتهى الأمر بتبرير قتل الخصوم - لآخر المسلمين فحسب - ولكن من المسلمين أيضاً كيف حدث هذا رغم أن تعاليم البنا في إجمالها هي تعاليم روحية سلمية ، ورغم أنه هو نفسه كان مسلماً صالحاً نقي القلب والسريرة ؟

في مؤتمر الإخوان المسلمين عام ١٩٣٥ ظهر التعصب وطريق الألفي ممثلاً في فكرة الحق المطلق الذي تملكه الجماعة وحدها ومساواة باطل وحمل هذا المؤتمر البدايات الأولى التي مهتت في السبعينيات والثمانينيات لفكر جماعة التكفير والهجرة ، وكلها خرجت من معطف الإخوان المسلمين .

وبعد عام ١٩٣٦ بدأ تدخل الجماعة في السياسة وفي المؤتمر الخامس ١٩٣٨ كسبت أوراقه الانتماء الكامل في العمل السياسي الذي كانت تنكزه الجماعة قبل ذلك .

البعض يؤكد أن التغيير بالقوة كان في ذهن حسن البنا منذ بداية تشكيل الجماعة عام ١٩٢٨ ، ولكنه احتفظ بالأسر لنفسه - مثل أشياء أخرى عديدة - ليأتي جماعته من الإهداء ، وفي الوقت الذي كان ينكر فيه الدور السياسي للجماعة كانت

المخازن تتعب بالأسلحة من كل نوع .

وفي ذروة التصاعد عام ١٩٤٨ كان لا يزال البنا يهدى المخاوف من تصرفات الإخوان ويقترح تغيير فقرات من دستور الجماعة تعمل فكرة التغيير بالقوة ، بينما كان جيشه السري يستعد بالقنايل والديناميت والمدافع لكبر حملة إرهابية .

مفهوم حسن البنا عن التغيير بالقوة - على أحسن الفروض - كان قاصراً لا يدرك خطورة انفجار العنف . وفي هذا الوقت الذي كان يشهد صراع القوى الوطنية المسلحة ضد الاستعمار الإنجليزي لم تبد فكرة التغيير بالقوة قريبة

بالقدر الذي تبدو عليه اليوم . وزاد الأمر تلبساً أن الجماعة تخلت عن تأييدها للقوى الوطنية - هاجمت رموزاً مثل مصطفى كامل ومحمد فريد - وهلجمت الديمقراطية والحرية باعتبرلها تحلاً وإضعافاً للدين ، وهاجمت ثورة ١٩١٩ . لأنها إنهمزامية واستسلام للامر الواقع ، ويتبدى الخلط واضحاً في مفاهيم البنا عندما يدهو لطرد الاستعمار الإنجليزي من مصر بقوله لمريديه : « إن الدور عليكم في قيادة الأمم وسيادة الشعوب وتلك الأيام نداولها بين الناس » .

« وأن الدين يوجه المسلمين إلى الفضل استعمار وإبرك فتح » ، « وأن مهمتنا هي سيادة الدنيا وإرشاد الإنسانية كلها » .

كما يتبدى الخلط وهو يدافع عن استخدام القوة باعتبرلها عقيدة العصر ضارباً المثل ، بفلسفية

موسوليني ونزوية هتلر وشيوعية ستالين ، ولحق هذا اتصاله بالألمان خلال الحرب العالمية الثانية .

في جماعة الإخوان المسلمين كان هناك بيعتان ، الأولى لحسن البنا المرشد العام ، والثانية للقائد التنظيمي الخاص ، الأولى علنية على المصحف وحده ، والثانية في الظلام الدامس على المصحف والمسدس .

من أجل البنية الثانية كان الأعضاء يلتقون ليلاً في مسجد بالمعلمية ويسلكون طرقاً ملقوبة تؤدي إلى منزل بعيد عن الأنظار ، يؤدي لحجرة مظلمة يجلس بها إمام مغطى الرأس ، وأمامه المصحف والمسدس .

هل كان من الغريب إذن أن ينتهي الحال بالفراء الجماعة إلى أحداث العنف والانفصالات السياسية التي وصلت ذروتها باغتيال رئيس الوزراء النقراشي ؟

حسن البنا انكر أن له دوراً في هذه الحوادث وسواء كان هذا صحيحاً أم لا ، فحسن البنا هو المسئول الأول عما حدث .

إنه الزعيم المطلق الذي طلب أعضاءه بالخضوع المطلق والذي احتفظ وحده بمعرفة كل أسرار الجماعة ، ومع الوقت ، ومثلما يحدث لأي زعيم من البشر ، تضخمتم النزعة الفردية لديه وضغمت لفته فيمن حوله واستنكر حتى على الرجل « الثاني » في الجماعة أن يكون له فكر مستقل .. وبدأ يضيق بأي رأى يخالفه ، وسارع بالتخلص من معارضيه متهماً إياهم بأن الشيطن يوسوس لهم . وكان يتصور أنه يمكن أن يدعو إلى القوة والعنف وأن يحدد

ماهية هذا العنف وحدوده والمكان والزمان المناسبين لاستخدامه . وطبعاً أن العنف لا يمكن التحكم فيه في اللحظة التي يبدأ عندها .

تصور البنا أن إرهاب الخصوم بالتهمات الكفر والإلحاد التي دفعت بالمعلمانيين والليبراليين إلى تغيير مواقفهم خوفاً ، يمكن أن يكون إرهاباً مشروعاً طالما أنه لا يخرج

٢٠ فيفري ١٩٩٠

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بعدها بايكم كتب حسن البنا
آخر بيان له بعنوان «ليسوا
إخواناً وليسوا مسلمين» متبرئاً
فيه مما حدث مرة أخرى، وفي نفس
يوم نشره ثم اعتقله، غالباً على
أيدى البوليس السيسى، لقد خرج
الامر من يدى الزعيم، كما يحدث
دائماً في هذا النوع من الحاسي ■

عرض : عصبان زکریا



المصدر: المراسر

التاريخ: ٢٢ / ٤ / ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أوراق

يكتبها اليوم

د. إبراهيم البيومي غانم

حول الإسلام السياسي .. وظاهرة العنف

ان مفهوم الدين في ضوء مرجعيتنا الاسلامية هو
كما عرفه علماءنا «وضع إلهي، سائق لذوي العقول
السليمة باختيارهم الى الصلاح في الحال والفلاح
في المال»

أما السياسة فمفهومها الاسلامي لدينا مرتبط ايضا
بالصلاح والإصلاح ومن ذلك تعريف الإمام الغزالي
لها بأنها «استصلاح الخلق لارشادهم الى الطريق
المستقيم المنجي في الدنيا والاخرة» وليست مجرد
صراع من اجل الوصول الى السلطة والافراد بحق
الاستخدام الاكراهي لها باسم الدولة أو باسم الأمة.



قرات الحلقات العشر تحت عنوان - ملف الإسلام السياسي وظاهرة العنف - واستحدثني ما قرأته علي أن أعبر بها عن وجهة نظري حول تفسير حركة المد الإسلامي المعاصر، والسياسيين والفكرين والعلمانيين في بلادنا، والراي المد الإسلامي الراهن علي كل من الديمقراطية والمجتمع المدني، وأخيرا كلمة عن مستقبل سيارته، والحركة الإسلامية في رسم مساراته، وتلك هي أهم المسائل التي دارت حولها إجابات الأساتذة الذين اسهموا في حلقات الملف ، وحولها أيضا- تأتي ملاحظاتنا وتعقيباتنا.

حول مصطلح الأصولية وتفسير المد الإسلامي :
ثمة عدد كبير من المصطلحات التي يستخدمها الكتاب والباحثون والإعلاميون للتعبير عن « الإحياء الإسلامي » الذي تشبهه مجتمعاتنا الإسلامية - مقتبسة - من تلك المصطلحات علي سبيل المثال « الصحوة الإسلامية » و« الأصولية الإسلامية » و« الإسلام السياسي ».

ولسنا أن نتساعل عن السبب أو جملة الأسباب التي أدت الي ظهور هذا العدد الكبير - نسبيا - من المصطلحات وماهي المصادر التي تقوم بسكتها؟ وماهي مضمون كل منها ودلالاته؟ ثم لنا أن نتساعل عن الإطار المرجعي الذي ينحدر من حبله كل مصطلح ويتسبب اليه من حيث استخدماته ومعانيه؟

لقد تحفظ أغلب الأساتذة الذين جاؤهم الاستاذ عصام عامر علي مصطلح الأصولية أو افقهم علي مبدأ التحفظ هذا ففي الحقيقة أن مناقشة قضية «المصطلح» ليست من قبيل الترف الفكري خاصة اذا كان الأمر متعلقا بالظاهرة الإسلامية حيث يصير لكل مصطلح أو مفهوم دلالاته العقائدية وانعكاساته الحركية السلوكية، فضلا عن أن هذه الظاهرة ليست ظاهرة بسيطة يمكن فهمها وأخذها مضمونها في مصطلح واحد، بل هي ظاهرة مركبة ومعقدة، وتحمل الكثير من الأبعاد التاريخية والحضارية المتعلقة بالماضي، والكثير من الدلالات التي تعكس أزمة مجتمعنا الإسلامي الراهن في مواجهة التحدي الغربي منذ أكثر من قرن مضى، وكذلك فهي تحمل في طياتها الكثير من

معالم المستقبل الذي يجاهد هذا التيار بجماعاته المختلفة من أجل الوصول اليه.
ومن هذا المنطلق أري أن تعدد وكثرة المصطلحات التي يشار بها الي المد الإسلامي المعاصر يختلف تجديده، وهذا التعدد له دلالة في الأصولية، ويمكن أن نكتشف ذلك اذا بحثنا كل مصطلح في ضوء السياق الاجتماعي والتاريخي الذي ظهر فيه، وفي ضوء نسبه الي مصدره الذي قام بسكو وروج له انطلاقا من إطار مرجعي محدد وإذا اتبعنا هذه المنهجية في النظر الي المصطلحات سنكون أقرب الي الدقة والصواب في فهمها وفي استخدماتها وفي معرفة الغرض منها.

وفي ضوء ماسبق - يصير تعدد المصطلحات المستخدمة للتعبير عن الإحياء الإسلامي - فيما نري- تعبيرا عن واقع التنوع والتعدد في مجالات نشاط جماعات هذا الإحياء من ناحية، واختلاف منطلقات وزوايا النظر اليه من ناحية أخرى، ولسنا في حاجة الي الدخول في مناقشات تفصيلية حول ما طرحه الملف، بهذا الخصوص، لأن الي بناء نظري هو أننا في حاجة الي بناء نسق مصطلحي متكامل، يكون أكثر قدرة علي رصد وتحليل وتفسير مختلف جوانب ونشاطات «الإحياء الإسلامي» لا أن نركض فقط علي إثبات خطأ مصطلح «الأصولية» أو صحة آخر كالسلفية أو الإحياء أو غير ذلك لأن الظاهرة كما قلنا واحدة ولا يمكن اختزالها في جانب واحد من جوانبها، بل إنها - في نظري - تستوعب كل المصطلحات والمفاهيم التي تستخدمها لتحول عنها أو للإشارة الي تجلياتها المختلفة، كل حسب مرجعيته وكل حسب غرضه ظاهراً كان أو مخفياً.

● الظلم العلماني للحركة الإسلامية بالرغم من إدعاءات العلمانيين في بلادنا أنهم يدافعون عن العقل وحرية الرأي، والنقد والإبداع، وأنهم يؤمنون بتعدد طرق الوصول الي الحقيقة إلا أن ممارساتهم الفعلية كثيرا ما تتناقض مع هذه الادعاءات وخاصة اذا تعلق الأمر بشأن من شئون الحركة الإسلامية أو أحياء الإسلام المعاصر بوجه عام فنجدهم يمارسون خطايا إقصائية لا يتسع لراي يخالفه، ووصائنا لا يري للحقيقة بابا غير بابه، وسلطويبا يسعى لفرض نفسه

علي من عداه قهرا، وقد ظهرت ملامح هذا الخطاب في الإجابات التي أدلي بها عدد منهم ونشرها الأستاذ عصام عامر في ملفه الذي نعلق عليه، وذلك في ثلاث مسائل أساسية وهي: مسألة علاقة الإسلام بالسياسة، ومحاولتهم تصويرها علي أنها علاقة مفتعلة وغير جائزة، ومسألة النشاط السياسي للحركة الإسلامية ومحاولتهم تصوير ذلك بأنه تستر بالدين للوصول الي السلطة.

وأخيرا مسألة أو دور الحركة الإسلامية في التحرر الوطني والتخلص من الاستعمار. والعلمانيون يهترون هذا الجانب تماما من تاريخ الحركة الإسلامية بل ويصورونه بصورة معكوسة. تلك ثلاث مظالم كبيرة يمارسها العلمانيون باشكال وصيغ مختلفة في كتاباتهم ويردونها في الكدوات والمؤتمرات واللقاءات الصحفية. وقد أبت علي مثل هذه اسكت أذا قرأت أو سمعت نفس هذه الاتهامات الظالمة، وأن افندنا تفنديا علميا مستندا الي الحجة والبرهان. فبالنسبة للمظلمة الأولى وهي اتهام الحركة الإسلامية بالانحياز الي الدين السياسي، وتجمع بين متناقضين لا يجتمعان، نجد أن العلمانيين لا يملكون من ترديدنا [راجع أقوال محمود أمين العالم، وأحمد شرف، وسعد الدين إبراهيم، وأسامة الغزالي حرب] ويحكمون بالحركة الإسلامية من خلال فهمهم للدين والسياسة بنفس الطريقة التي يفهم بها الغربيون «الدين والسياسة» ويفصلون بينهما ولا يحاولون تفهم وجهة نظر الإسلاميين التي تؤكد علي العلاقة العضوية بين الإسلام والسياسة.

إن مفهوم الدين في ضوء مرجعيتنا الإسلامية هو كما عرفه علماؤنا ووضع إليهم سائق لذوي العقول السليمة باختبارهم الي الصلاح في الحال والفلاح في المال، أما السياسة فمفهومها الإسلامي لدينا مرتبط أيضا بالصلاح والإصلاح ومن ذلك تعريف الإمام الغزالي لها بانتهاء استصلاح الخلق لارشادهم الي الطريق المستقيم المنجي في الدنيا والآخرة وليس مجرد صراع من أجل الوصول الي السلطة والأفراد بحق الاستخدام الأكراهي لها باسم الدولة أو باسم الأمة.



المصدر : الأسبوعي

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٠٢٠ فبراير ١٩٩٥

صلب عملية التغيير الاجتماعي والسياسي المرتقب على يد الحركة الإسلامية .

لقد أخفقوا في اقناع الناس بأن الحركة الإسلامية تهدد الديمقراطية، وتعاديها ولا تؤمن بها بعد أن رأى الناس بانفسهم أن انزده انتخبات هي التي تمت تحت اشراف المسلمين في النقابات المهنية والادبية اعضاء هيئات التدريس بالجامعات، وليست الانتخابات التي تتم تحت اشراف الحكومة. وبعد أن شهد الجميع بالنقلة النوعية الكبيرة في النشاط النقابي والمهني في ظل ادارة الاتحادي الاسلامي، ولذلك لجأ العلمانيون ومخالفو الحل الاسلامي الى موضحة المجتمع المدني وقرونوه بالديمقراطية، وجعلوه دليلاً عليها، وفصلوه تفصيلاً ليدخلوا فيه من يتفق معهم من القوى والجمعيات والهيئات، ويخرجون منه القوى والاتجاهات المخالفة لهم بحجة انها ليست من المجتمع المدني أو انها ضده وتمثل خطراً عليه، وهذا ظلم آخر يضاف الى المظالم الكثيرة التي يلحقونها بالحركة الإسلامية .

وفي نظري إن الذين يتهمون الحركة الإسلامية بانها خطر على المجتمع المدني هم انفسهم اكبر مصادر الخطر على المجتمع ككل وليسوا الاقويصة من المجتمع مصطلح المجتمع المدني فقط. وذلك لثلاثة اسباب رئيسية .

اولها : انهم لا يؤمنون بالتعددية وقبل المخالفين لهم في الرأي، وهذا واضح من نقيضهم الدائم للاتجاه الاسلامي وعدم قبولهم به كأحد القوي المنافسة على الساحة السياسية أو الاجتماعية بصفة عامة، وهذا موقف اقصائي ديكتاتوري يتنافى مع روح التعددية والهادئ والليبرالية الديمقراطية .

وثانيها أنهم يقفون في صف السلطات القائمة أو في صف الدولة ضد الحركة الإسلامية، وهم يعلمون ان هذه الدولة الحديثة لم تقم منذ نشأتها الا على اساس التمييز المنظم لبنى ومؤسسات المجتمع الاهلي التي حفظت له قسوته واستقلاليتها في مواجهة السلطة - وهذا هو جوهر مفهوم المجتمع المدني بغض النظر عن الاختلاف في المصطلح .

وثالثها: انهم يسعون الى فرض حياتهم الفكرية والسياسية على المجتمع بالرغم من فشلهم التاريخي

بمعناها الاوسع والشامل الذي يعني الاهتمام بالقضايا العامة للمجتمع، وتقديم الافكار والاقتراحات لحلها، ومحاولة حمل الاقضية والعامة على القيام عمل شئون حياتهم بما يصلحها وفقاً لاحكام وتعاليم الشرع الضيف، بهذا المعنى الشامل كانت السياسة جزءاً لا يتجزأ من نشاط الجناح منذ اسسها الشيخ حسن البنا،

● المد الاسلامي والمجتمع المدني، والديمقراطية:

يرى بعض العلمانيين والشيوعيين منهم خاصة أن المد الاسلامي أو صعود ما يسمونه تيار الاسلام السياسي، يمثل خطراً داهماً على ما يسمونه - ايضاً - المجتمع المدني، راجع بالملف اقوال حسين احمد امين، ومحمود العالم، واحمد شرف، ولكي يدللوا على برصون وجهة نظرهم هذه فإنهم يردون مفاهيمهم الخاصة عن الدين والسياسة، والمجتمع وكيفية تنظيم العلاقة بينها طبقاً لما تشير عليهم به تعاريف المجتمعات الأوروبية وتقاليد علم الاجتماع الغربي.

ثم يطبقونها على واقع مجتمعاتنا العربية والاسلامية وما تشهد من حركة اسلامية اشد في الازدهار والتمكن اجتماعياً وسياسياً وثقافياً وقد سبق أن اشرنا الى خطا هذا المنحى في التفكير ومجافاته للموضوعية والاصول المنهج العلمي.

ومع الإقرار باهمية الملاحظات النقدية على مصطلح « المجتمع المدني » وارتباطه ذهنياً بمرجعية مادية علمانية وتاريخياً بخبرة المجتمعات الغربية، فإن المسألة - في نظري ليست مطروحة فقط على المستوى الأكاديمي والتحقيق العلمي في اصول المصطلحات وإنما هي مطروحة ايضاً على مستوى السياسة العملية الراهنة، فهم يروجون لمصطلح المجتمع المدني ويحدثون مضمونه على هواهم لاستخدامه كداة في الصراع السياسي ومحاولة عرقلة تقدم الحركة الإسلامية ليس على الصعيد السياسي فحسب وإنما على الصعيد الاجتماعي والاقتصادي والثقافي الذي أضحت الحركة تمسك به من جذوره في شكل مشروعات خدمية، وأعمال تطوعية، وأنشطة مهنية ونقابية وجمعيات خاصة، وما يثير هلع العلمانيين وانصار الوضع القائم هو أن هذه الأنشطة تقع في

إننا نختلف جذرياً مع الذين يسحبون الدلول الغربي للدين والسياسة على الاسلام وسياسته، ويريدون مدلولهما الاصيل الذي تقدمه المرجعية الإسلامية. ونرى ان هذا شيء آخر، وذلك شيء آخر. وأن النظر الى الاسلام وفهم دوره في المجتمع وفي علاقته بالدولة لابد ان يكون محكوماً بجوهر الاسلام ذاته وخصائصه هو، وليس بمفهوم آخر للدين مستورد من بيئة أخرى ومن سياق اجتماعي وحضاري مختلف

وأما بالنسبة للمظلمة الثانية: فهي اتهامهم الحركة الإسلامية بانها تعمل بالسياسة بغرض الوصول الى السلطة مستترة برداء الدين ويدلون على ذلك بقولهم : ان حركة الإخوان المسلمين بدأت كجماعة دينية ثم تحولت الى العمل بالسياسة ونشأت على السلطة بعد أن ليست البردة الدينية

والشيخ الأول من هذا الاتهام مرتبط على الفهم المغلوط لعلاقة الاسلام بالسياسة كما يتصورها العلمانيون، إذ يرون ان الدين شيء والسياسة شيء آخر ولا صلة بينهما، ومن ثم فهم يتصورون كل حركة او جماعة اسلامية تفهم الاسلام فهماً شاملاً، والسياسة جزء منه، على انها حركة متسترة بالدين، في حين انها تعلن ليل نهار التزامها به، وسعيها لتطبيق تعاليمه في جميع مجالات الحياة بل وتعلن صراحة ان الحكم والحكومة جزء لا يتجزأ من النظام الاسلامي الذي يسعون لإقامته فكيف يستقيم مع ذلك قولهم بان الحركة الإسلامية تتستر بالدين بغرض الوصول الى السلطة وخاصة اذا كان هذا الغرض واضحاً ومعلناً منذ البداية؟ وليس صحيحاً ان جماعة الإخوان المسلمين نشأت كجمعية دينية في البداية ثم تحولت الى العمل السياسي للمنافسة على السلطة كما يردد بعض المؤرخين والكتاب والباحثين ومنهم الدكتور اسامة الغزالي حرب [راجع الحلقة الثانية من الملف]

فالجماعة لم تتبعد عن السياسة في أي مرحلة من مراحلها اللهم إلا اذا حصرنا معنى السياسة في التنافس الحزبي والصراع من أجل الوصول الى الحكم، فهذا المعنى الضيق للسياسة يمكن القول حقاً ان الإخوان ظلوا بعيدين عنها، ولكن اذا أخذنا السياسة



المصدر : المصراوي

٢٢ فبراير ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وانصراف الجماهير عن اطروحاتهم وثبوت اخفاق كافة سياساتهم التي طبقوها او ابدوها في مراحل سابقة. وفي ذلك اتهام للمجتمع بعدم الاهلية على تحديد اختياراته وتفضيلاته بحرية، لأنه اذا حدث ذلك فقد ثبت ان المجتمع - يختار الإسلام والحل الإسلامي، وهو ما لا يرغبه العلمانيون رغم انه قلة قليلة وفي ذلك عسكرة للتطور الاجتماعي والسياسي العام .

المستقبل للإسلام وهذه هي الآلة :

لاحظت ان الاساتذة الذين حاورهم الاستاذ عصام عامر قد اجابوا عن سؤاله الاخير حول مدى تقبل الجماهير للفكر الاسلامي باجابات تنصب على احد امرين : الأول هو تقرير حقيقة واقعة، وسمة راسخة من سمات الشعب المصري الا وهي "سمة التدين" واما الامر الثاني فهو ان الاجابات انصبت في معظمها على تحليل اللحظة الراهنة وماذا لو أجريت انتخابات مرة يشارك فيها الاتجاه الاسلامي وأيا كانت وجهة النظر التي يتبناها كل من الفريقتين، ففي رأيي ان هذا السؤال هو من أهم وأخطر الأسئلة لا لأنه يلمس المسألة المطروحة للنقاش على محك الواقع العملي فقط، ولكن - وهذا هو الأهم في نظري - لأنه يتعلق بالمستقبل، ودور الحركة الإسلامية في رسم مساراته، وقد اضحت رقما صعبا لا يمكن غرض الطرف عنه في هذا المجال .

والحديث عن المستقبل هو من اصعب انواع الحديث، ولذلك يعترف الكثيرون عن الخوض فيه، او محاولة استشرافه،

لقد كنت ادلى بحديث تليفزيوني لاحدى الشبكات الأمريكية، وبعد ان انتهت المقابلة، قلت للمراسل الذي حاورني، لدى ملاحظة احب ان اسر لك بها، قال وما هي؟ قلت : أننا ابناء الحركة الاسلامية نرى ان المستقبل كله "للاسلام" ولأمة الاسلام وليس للغرب واتباعه. قال كيف. قلت له : باختصار لان لدينا امرين نفتقدونهما في الغرب ويفتقدهما العلمانيون في بلادنا وهذان الامران هما : الشباب والقرآن الكريم، فالشباب هو عدة المستقبل وبدونه لا يمكن الحديث عن المستقبل اصلا ، أما القرآن ففيه وعد الله للذين آمنوا ان يمكن لهم في الارض، حتى تكون كلمته هي العليا، ونحن نؤمن ايماننا مطلقا لا يتطرق اليه شك في صدق وعد الله لنا .



المصدر : الاقتصادية

التاريخ : ٢٢ مارس ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

رئيس مجلس الشعب في جامعة القاهرة:

الإسلام السياسي ، ضد الديمقراطية والتعددية

فهى شروء متكاملة وليست أساسية، ويدون وجود الديمقراطية القائمة على التعددية الحزبية يفشل النظام الاقتصادي القائم على اقتصاديات السوق. كما أن خط الدفاع الأول عن اقتصاديات السوق هو الديمقراطية وتناول د. سرور دور الدول في ظل اقتصاديات السوق، موضحاً أن دور الدولة باق في ضبط السوق لتحقيق الصالح العام. كما أن الدولة تحدد المواصفات والمعايير للسلع والخدمات،

وتراقب الصلاحية والجودة لحماية جمهور المستهلكين وتحقيق العدالة الاجتماعية بتوفير فرص العمل ومواجهة البطالة. وأشار إلى أن الأغلبية المعارضة تحهان للديمقراطية وأن ضعف المعارضة نكسة للديمقراطية وفوتها قوة للديمقراطية.

وفي بداية اللقاء تحدث د. مفيد شهاب رئيس جامعة القاهرة عن أهمية الديمقراطية السياسية والتي لا تنفصل عن الديمقراطية الاجتماعية والاقتصادية.

الإسلام نظام يوازى الديمقراطية والشورى ليست ديمقراطية في حد ذاتها. وأن مجالس الشورى في الدول العربية يتم اختيارها بالتعيين وليس الانتخاب. كما أن أراها استشارية والسلطة والقرار ليستا بيدها. والإسلام السياسي لا يسمح بتعدد الآراء مما يخالف الدستور. وأكد د. فتحى سرور أن التعددية الحزبية هى عنوان الديمقراطية، أما حرية التعبير وحرية إبداء الآراء وحقوق الإنسان

كتب سامى فهمى: قال د. فتحى سرور رئيس مجلس الشعب أن الفكر الإسلامى لا يعترف بالتعددية الحزبية، لأنه يقوم على رأى واحد وفكر واحد. وأوضح أن جماعات وتنظيمات «الإسلام السياسى» لا تعترف بمبادئ الديمقراطية، وأن هذه الجماعات ضد التعددية الحزبية ولا تسمح باختلاف الآراء.

وأضاف د. سرور فى لقائه مع أساتذة وطلاب جامعة القاهرة، أن الشورى فى

المصدر :



٢٥ فبراير ١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كثيرون يكتبون التاريخ، لكن أقل القليل من أولئك الكاتبتين يمسسون قراءته، وحركة الإخوان المسلمين نموذج لهذا الذي ندعيه. ذلك أن الأغلبية الساحقة من الذين كتبوا عن الحركة تعاملوا مع أحداثها ووقائعها منفصلة عن سياقها، وكأنها نبت شيطاني ظهر بغير مقدمات، أو جسم غريب هبط فجأة من السماء.. لم يلتفتوا



إلى الظرف التاريخي الذي نشأت فيه، ولا إلى التربة التي أفرزت ذلك النبت الجديد، وهو خطأ شائع في كتابة التاريخ يغفل حركة المجتمعات وتفاعلاتها، وسيرتها متصلة الحلقات، ومن ثم يقع أصحابه في مأزق سوء القراءة الذي يحول التاريخ إلى الغاز مسطحة غير مفهومة.

يصبح الموقف أسوأ بكثير في حالة حركة الإخوان بوجه أخص، التي لم يكتف أغلب الكاتبتين باغفال الملابس التي أفرزتها فأخطأوا في تشخيصها من الناحية العلمية، وإنما أضافوا إلى ذلك خطيئة أخرى تمثلت في أن الهوى السياسي أسهم بدور مؤثر في تحديد الموقف منها، على الأقل خلال الحقبة التي كانت الثقافة الغربية العلمانية هي المهيمنة على ناصية الخطاب الأكاديمي. ومن ثم فقد تأثر التاريخ لحركة الإخوان - الذي يفترض فيه الحياد - بالصراع بين النموذجين أو المشروعين العلماني والإسلامي. حين جرى «تسييس» التاريخ على ذلك النحو، وضاعف المفسدة، لم يقف الأمر عند حد سوء قراءة التاريخ، وإنما امتد إلى سوء كتابته أيضاً!

انتقاء في كتابة التاريخ

إن شئت الدقة فإن الأمر يتجاوز حدود حركة الإخوان، لكي يشمل الموقف في الفكر السياسي الإسلامي المعاصر، واستأذن هنا في إثبات شهادة مهمة للمستشار طارق البشري، وهو من أبرز دارسي التاريخ المصري، أوردها في تقديمه لكتاب «الفكر السياسي عند حسن البناء»، الذي يعد من نماذج تلك القلة التي أحسنت قراءة التاريخ، فقد لفت النظر إلى ندرة الدراسات العلمية والجامعية المتعلقة بالفكر الإسلامي المعاصر، خصوصاً في الفترة التي أعقبت الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ - ١٩١٨)، وقال: نستطيع أن نقول إن شجرة الفكر كانت واحدة لدى الباحثين والمؤرخين حتى العقد الثاني من القرن

فيما اجتمعت أزمة كتابة التاريخ وقراءته أيضاً!

الإخوان المسلمون نتاج تحديات العشرينات



بقلم فهمي هويدي

حشد المشروع

كل ما في الإسلام من طاقة

وكان تعبيراً

يشبع أشواق المسلمين



المجلد

المصدر :

التاريخ : ٢٠٥٠ م / ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

فان التاريخ الفكري المعاصر يكتب على أساس انتقائي، وأنه استبعد من شجرة الفكر من لم يصدق عليهم وصفه ومعياريه الخاص بالتحديث والتجديد قبل العشرينات، ثم كاد يستبعد من الشجرة كل من ينتمي الى أصول فكرية تخالف الاصل الفكري العلماني الوافد، الذي جعله مناطا للتحديث ومعيارا له.

النتيجة الطبيعية التي ترتبت عن سيادة ذلك المنهج الانتقائي اننا أصبحنا أمام صورة

غير صادقة ولا هي منصفة للتاريخ، وأساء من ذلك انها صورة مغلوطة وغير واقعية تريف التاريخ وترتكب المحظورين: سوء الكتابة وسوء القراءة.

٣ عواديل ورا ١٠ الميلا

لم نبتعد كثيرا عن موضوعنا، وانما صرنا بهذه الخلاصات الأخيرة في قلبه وصميمه، إذ بعد الذي قلناه يسوغ لنا ان نتساءل عن حقيقة الظروف التي أفرزت حركة الانتقائي، وإذا ما حاولنا ان نجلي هذه الصفحة التي لم يوفها كثيرون حقها، فأننا ننبه الى ان «قانون الاستجابة» كان ولا يزال صاحب الدور الأكبر في مسار عموم الحركة الإسلامية، بمعنى ان الجماعات بل والمذاهب الإسلامية تتشكل عادة لاشباع حاجات معينة في ظرف تاريخي معين، فهي لا تأتي من فراغ ولكنها تولد من رحم الأمة تلبية حاجة ما أو رد فعل لحدث ما.

إذا طبقنا ذلك المعيار على حالة حركة الاخوان، فنسجد ان عوامل أساسية ثلاثة أدت الى ميلاد هذه الجماعة، هي:

أولاً: إلغاء الخلافة الإسلامية في عام ١٩٢٤، وهو القرار الذي اتخذته تركيا الكمالية وكان له صده المفجع في أنحاء العالم العربي والإسلامي، وقد كانت أرماسات هذه الخطوة واضحة في مسلك الكماليين حتى تولوا السلطة، الأمر الذي دفع مسلمي الهند مثلاً الى المبادرة بجمع الأموال وإرسالها الى مقر الخلافة العثمانية لانقاذ بنيانها من السقوط.

بالغاء الخلافة استشعر العالم الإسلامي انه صار جسماً بلا رأس، وأمة بلا جامع أو رابط، وخيم على الجميع شعور هو خليط من الحزن والحيرة ازاء الفراغ المفاجئ الذي أصبحوا يعيشون في ظله، وزاد من مرارة المسلمين وحزنهم ان إلغاء الخلافة استصحب معه زحفاً أوروبياً غير مسبوق لاحتلال العالم العربي والإسلامي، ثم تمت باسم اقتسام تركة «الرجل (العثماني) المريض»

هذا الفراغ الكبير الذي نشأ في العالم الإسلامي احتاج الى من يحاول ملأه، ولم تكن

العشرين (حيث كانت الحركات الوطنية مرتبطة بالاسلام، وكانت الشعوب العربية والاسلامية وهي تقاوم الاستعمار تنهض تحت راية الاسلام، وظلت الحركات الاسلامية هي ما

كانت تتجمع فيه الشعوب لمكافحة الاجنبي المحتل ومقاومة الظالم المستبد، تجلى ذلك في حركة عبد القادر الجزائري في الجزائر وحركة عبد الكريم الخطابي في المغرب، وحركة السنوسي في ليبيا وحركة المهدي في السودان، وكذلك كانت الحركات في مصر من جمال الدين الأفغاني الى مصطفى كامل... وهكذا).

هذه الشجرة ذات الاصل الواحد انفصل بعض فروعها بعد العقد الثاني من القرن العشرين، في وعي نخبة الباحثين الذين تشبعوا بالثقافة الغربية وتبنوا الفكر العلماني بصورة أو أخرى، في هذا الصدد ذكر البشري «نحن نلاحظ ان تاريخ الفكر موصول أو شبه موصول حتى الشيخ محمد رشيد رضا، بعد ذلك فان شجرة الفكر التي تحذر الاعتراف من الباحثين والمؤرخين الجامعيين تكاد تقتصر على مدرسة واحدة من مدارس الفكر، وهي المدرسة التي يسميها أهلها بمدرسة الفكر الحديث، ويسميها الآخرون مدرسة الفكر العلماني أو الفكر الوافد.

ازاء ذلك فقد أصبحنا نجد على هذه الشجرة (في حدود التجربة المصرية) احمد لطفي السيد وقاسم أمين وطه حسين وحسين هيكل ومنصور فهمي واحمد أمين وسلامة موسى... الخ، ولا تكاد نجد على هذه الشجرة أو على غيرها مكاناً لعلماء كبار من أمثال الشيخ مصطفى المراغي، والشيخ محمود شاكر وسليمان وشيخ محمد شاكر ومحمود أبو العيون ويوسف الدجوي وحنطاوي جوهري وماضي أبو العزائم ومحمود خطاب السبكي، وحتى فيما قبل العشرينات من هذا القرن، فان حركة الألاح التي أشتهت التاريخ واتسعت لمواقف سعد زعول ضد دانتلوب الأنجليزي في وزارة المعارف، لم تتسع للشيخ حسونة النواوي وموافقه الماثلة ضد اللورد كرومر - المندوب السامي البريطاني - بالنسبة للقضاء الشرعي، وحركة الإصلاح التي اتسعت لمطالب الشيخ محمد عبده، لم تتسع لما انجز الأزهريون من اصلاح لمؤسستهم على عهد الشيخ سليم البشري في سنة ١٩١٠. وحركة الإصلاح التي اتسعت لموقف علي عبد الرازق والاحرار الدستوريين ضد دعوة الملك فؤاد لنفسه بالخلافة عام ١٩٢٥، لم تتسع لحركة الشيخ ماضي أبو العزائم ضد الدعوة نفسها للملك نفسه في الوقت نفسه».

خلص من ذلك المستشار البشري الى القول بأنه «سواء قبل العشرينات أو بعدها،



المصدر :

التاريخ : ٢٠ شباط ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

طرفا من اساليبهم في ملاحقة الناشطين الاسلاميين ومحاولة الكيد لهم.

ثالثا: ظهور المبشرين المسيحيين: اذ من الثابت تاريخيا ان حركة التبشير في مصر والعالم نشطت في مرحلة العشرينات، وكما ذكر المستشار طارق البشري في مقدمته التي سبقت الاشارة اليها، فان حركات التبشير كانت قد وفدت الى اقطارنا في منتصف القرن التاسع عشر، واتجهت بنشاطها الى المسيحيين المواطنين لكي تجعل منها قواعد بشرية موالية لها، وقد اثار ذلك سخط المسيحيين الشرقيين، وشجعهم على مقاومة نشاط تلك البعثات انها لم تكن تجرؤ على الاقتراب من المسلمين، هذا الجحر الواسع الذي يمكن ان يبتلع في هياجه حركة التبشير ويغرقها في قراره السحيق، وكن بعد الحرب العالمية الاولى ونشأة النظم العلمانية، وتبني قيادات الدول وقيادات الحركات الوطنية المنهج العلماني الوضعي، بعد ذلك كله وبسببه، تشجعت حركات التبشير لتعمل بين المسلمين، وبدأت عملها فعلا بعد مؤتمر عقده المبشرون

بالقدس في عام ١٩٢٤، وارتفع فيه شعار «تصير العالم في جيل واحد».

رد في قوة التحديات

هذه العوامل التي تجمعت في حقبة العشرينات كان لا بد لها من صدى ورد في بلد الازهر ومعقل الثقافة الاسلامية، وكان لا بد لذلك الرد ان يكون في قوة الضغوط والتحديات الجسام التي برزت في تلك الحقبة.

كانت حركة الاخوان المسلمين في الصدى والردي، وكان مشروعها المنطلق من فكرة شمول الاسلام لاوضاع الكون والمجتمع والفرد، واعتباره جامعا لكل اطراف الحياة، ومهيما على كل شؤون البشر عقيدة وشريعة وسلوكا، كان هذا المشروع الذي بشر به حسن البنا مؤسس الجماعة التي ولدت في عام ١٩٢٨ هو بديل الحلم الذي ضاع، وهو المعادل التاريخي للتحديات التي لاحت في حقبة العشرينات بعد إلغاء الخلافة وبروز الهيمنة العلمانية ومحاولة المبشرين اختراق الواقع الاسلامي.

لقد كانت تحديات تلك الحقبة تهدد الخصائص الاساسية للاسلام، لذلك بدا مشروع مواجهة حاشدا كل ما في الاسلام من طاعة وقوة، وطارحا رؤية عريضة للاسلام كانت تعبيرا يشجع اشواق المسلمين الذين هزت تلك التحديات وجدانهم وأفزعت ضمائرهم.

لذلك لم يرفع حسن البنا فقط راية الاسلام المجاهد والمقاوم للغزو الأجنبي كما فعل جمال

التجمعات الاسلامية القائمة آنذاك، وفي مقدمتها الطرق الصوفية، مؤهلة لمثل ذلك الفراغ، ربما كانت تلبي بعض الاشواق، لكنها ظلت عاجزة عن أن تسد الثغرة وتلبي كل الاشواق، كان الوجدان المسلم بحاجة الى شيء يعبر عن الاسلام كله، بشموله وعرضه، وليس عن بعده الروحي أو العاطفي وحده.

ثانيا: تعاضد دور الفكر العلماني: فحتى صدر العشرينات كان العمل السياسي العام متجها بالدرجة الاولى نحو مقاومة الغاصب الاجنبي، ومن ثم ظلت الرموز الاسلامية جزءا من الحركة الوطنية لا ينفك عنها، غير انه مع نهايات العشرينات بدا ان التيار العلماني يعمل باصرار على ان يسيطر على اوضاع المجتمع كاملة، وان يصوغ المؤسسات

الاجتماعية ومؤسسات الدولة بطابعه، وعلى ان يفصل الدين عن شؤون المجتمع وينشئ نظاما وضعيا صرفا أو يؤكل التنظيم العلماني الذي كان قد بدأ مع نهايات القرن التاسع عشر. وكانت اقلام الكتاب ومقالات الصحف تطالب صراحة بتنحية الدين عن أن يكون له شأن بأي من وجوه النشاط الاجتماعي.

في مذكراته التي طبعت لاحقا في دمشق سنة ١٩٧٩، وصف اجواء مصر محب الدين الخطيب الذي كان احد رموز العمل الاسلامي في العشرينات (بعدها هاجر من سورية الى القاهرة هربا من ملاحقة الفرنسيين في الشام)، فقال: كان جو القاهرة الفكري والثقافي في ذلك الحين (يقصد منتصف العشرينات) متشعبا برطوبة الأخذ بثقافة الغرب، بكل ما فيها من خير وشر وجد وهرس، واكثر القائمين على الاندية والعاملين في الصحافة والمتريدين على الاندية والمحتشعات بصورون كل نزعة اسلامية رجعية وحسودا، وكان العالم الاسلامي قد اصيب حينئذ بظهور الدعوة الكمالية الى الفصل بين الدين وشؤون الدنيا، وتردد صدى ذلك في مصر على صفحات كتاب «الاسلام واصول الحكم» لعلي عبدالرازق وأنصاره الكثيرين، سواء في حزب «الاحرار الدستوريين» أو «جمعية الرابطة الشرقية» أو «نادي القلم»، وفي كلية الاداب التي اعلن زعيمها طه حسين أن للقرآن ان يقول وللتوراة ان تقول.. والعلم غير مقيد بما يقولان.

اشار محب الدين الخطيب الى هذه الخلفية وهو يروي قصة انشاء جمعية الشبان المسلمين في سنة ١٩٢٦، وكيف ان الذين حملوا فكرتها اضطروا للعمل سرا في الاعيان لها (رغم انه لم يكن لها أي نشاط سياسي)، خوفا من سعي النخبة العلمانية الى اجهاضها وافشال مشروعها. ثم ذكر ان عناصر النخبة صدمت عندما فوجئت بظهور الشبان المسلمين، وروى

٥٢ جلد ۱۹۹۵

■ التحديات وتبليانها في وقت لاحق

حوار ساخن بين حزبي التجمع والعمل

هل هناك علاقة بين جماعة «الاخوان المسلمون» والجماعات الارهابية ؟ هل الدولة الدينية قديما والتي تدعو لها كل الجماعات الدينية حديثا تؤمن بالديمقراطية والتعددية الحزبية واختلاف الراى وما موقفها من مخالفتها فى الراى قبل وبعد الاستيلاء على السلطة ؟ وهل «الخلافة» من اسس الاسلام

كل المنظمات الإرهابية

خرجت من خيمة «الأخوان المسلمين»
أمين حزب العمل **جبهة من الأحزاب لمواجهة**
الصهيونية ودول الاستكبار

سید الجبرتی

الجهة والارهاب

١- ملاحظة أولى: مصطلح إيراني يستخدم في الخطاب السياسي الإيراني ويعني الدول الكبرى غير المسلمة.

٢- ملاحظة ثانية: حزب العمل يستعد للنزول في الحركة الانتخابية القادمة ويبحث عن تحالفات مع الأحزاب الأخرى.

٣- ملاحظة ثالثة: كانت الكلمة يغلب عليها الطابع السياسي وإسقاط المضي من الذاكرة السياسية محاولا فتح صفحة جديدة.. ودون أن يحسم قضية التطرف والأرهاب ودينيته.

ولم يكن ذلك.. رفعت السبع ذلك.. كان



يستحسنوه أو يتركوه وهو ما يسمى في اللغة «المتروك» .

وحكاية الخلافة حسمها الرسول عليه السلام في حديثه الشريف في الصحيحين : « الخلافة بعدى ٣٠ عاما وبعدها ملك عضوض »

واستوعب معاوية ذلك .. وكلنا نعرف هذه الشهادة التاريخية عند البيعة لمعاوية .

خليفة الرسول هذا وأشار الى معاوية .. وإن هلك فهذا وأشار الى يزيد ومن أبى فهذا فهذا وأخرج سيفه من غمده ..

«يتأسلمون» حتى يصلوا الى الحكم .. حتى عباد الملك بن مروان فعلها !!

أطلقوا عليه حمامة المسجد من كثرة الصلاة به وعدم تركه له .. وعندما أبلغوه بالخلافة أطلق المصحف وقال قولته الشهيرة : هذا آخر عهدى بك !!

وقال - بعد أن أصبح خليفة - :

لا يأمرنى أحد بتقوى الله بعد مقامى هذا الا أطعت برأسه !!

رواه السيوطى أحد المصادر الإسلامية الموثوق بها .

لقد استقر الفقه كما يقول الامدى ان موضوع الخلافة ليست من الاصوليات كما انها ليست من البدليات (من لابد) وانها من الفروع متروكة لاستحسان المسلمين ..

مصدر الخطرف

ويعود بنا د . رفعت السعيد الى التاريخ الحديث .. تاريخ «الاخوان المسلمين»

ويفسر ذلك الاختيار .. ان فكر الاخوان هو مصدر كل فكر متطرف وان جميع الجماعات الدينية خرجت من خيمة الاخوان ..

وأول من حملها فكراً وسلوكاً هو حسن البنا المرشد العام للاخوان ..

عندما اعترف انه ضرب من خرج عليه بالجماعة الاسماعيلية علقة ساخنة ..

ان اطلاق كل جماعة على نفسها انها تمثل الاسلام (الـ .. اداة التعريف) وغيرها

خارجة .. ولايكفى ان يكون المسلم مؤمناً في نظر الجماعات المتأسلمة ..

وان افراد الجماعة ليسوا جزءاً من رعاية الدولة ولا ينتمون الى هذا الشعب ولا في الفكر القومي ولكنهم كيانونة مستقلة ..

في المعتقل يستنكرون الارهاب وعندما يخرجون لا يثيرون على هذا الراى ..

● حسن الهضيبي قرأ معالم على الطريق وأجاب طبعه .. ذكرت ذلك زينب الغزالي ..

● صلاح شادى - من قادة الاخوان في كتابه الشهادان : ان حسن البنا كان البذرة الصالحة وسيد قطب هو الثمرة الناضجة سيد

قطب هو «منظر الارهاب» للجماعات المتأسلمة بمصر والدول العربية هو الداعية لتكفير المجتمع الحالى .. وسبقه حسن البنا .. الذى

قال انه سيجارب من أجل دعوته بكل سلاح .. ● عبدالقادر عودة : كل من عمل القانون

الوضعى كافر

● موقفهم واضح بالنسبة للمصريين المسيحيين .. كما جاء بفتوى نشرت بمجلة الدعوة (١٩٨١) حرمت بناء الكنائس في المدن التى استشهد فيها المسلمون مثل المعادى و٦ أكتوبر وكذلك تحريمها في المدن التى فتحت عنه مثل الاسكندرية .

الديمقراطية حرام !

ويتساءل د . رفعت السعيد لماذا يدخل الاخوان الانتخابات ويقبلون التعددية ومبدأ

الديمقراطية العلماني وهو يتعارض مع افكارهم الاساسية فالتعددية فرقة وأنهم « حزب الله »

ومن خالفهم فمن « حزب الشيطان » .

ويتساءل في مرارة : اذا جاء صبى واحرق كنيسة او قتل بريئا فمن هو المسئول فكراً عن تكفير المجتمع هذا الصبى أم المحرض الفكرى

والذى حلل القتل ؟!

التحالف المستحيل

ثم ينهى كلمته بشروط التحالف مع حزب العمل الذى طمست شخصيته بفكر الاخوان .

ان يعلن الحزب الفوارق بينه وبين جماعة الاخوان :

ان يدين الارهاب

ان يحدد هل نحن في ديار حرب أم ديار اسلام ؟

ان يحدد موقفه من القانون الوضعى ومؤسساته

ان يحدد موقفه من الارهاب في السودان وايران وحكوماتهما .

واضطهاد عادل حسين في رده على د . رفعت السعيد ان يطالبه بشيآن الماضى وفتح صفحة جديدة ويعترف ضمناً بوقوع كل هذه الجرائم

وينبذ الحوار

ويضطر ان يذكر مصطلح حكومة مدنية احد المحرمات في الخطاب السياسى لحزب العمل

والاخوان

فهل يخرج حزب العمل من خيمة الاخوان ويفقد التجمع عقله ؟

لا اظن

الأسبوعي

المصدر :



١٩٩٥ مارس

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أخطر مواجهة فكرية بين

رفعت السعيد وعادل حسين

عادل حسين : الشيوعيون مثل الإخوان المسلمين

كانوا جميعاً دعاة عنف في الأربعينيات

رفعت السعيد : الشيوعيون الآن يدينون الإرهاب

ودلونى على إخوانى واحد أدان جرائم القتل

شهدت قاعة جمال عبد الناصر بحزب التجمع يوم السبت الماضى ندوة حاشدة تمثل حدثاً في الحياة السياسية المعاصرة. تحدث فيها د. رفعت السعيد أمين عام حزب التجمع وعادل حسين أمين عام حزب العمل حول الاعتدال والتطرف فى الإسلام السياسى. دعا عادل حسين إلى حوار بين الاتجاهات السياسية

ولكن من المنظور الإسلامى فأكد رفعت السعيد أن الخلط بين الدين والسياسة خطر على البشر والمجتمع وكشف حقيقة الإخوان المسلمين وممارساتهم الإرهابية من خلال كتاباتهم المنشورة. رد عادل حسين بأن الشيوعيين كانوا مثل الإخوان من دعاة العنف فقال السعيد لكن الشيوعيين الآن يدينون الإرهاب ودلونى على إخوانى واحد

أدان صراحة جرائم القتل ووجه كلامه للإسلاميين داخل أو خارج الأحزاب قائلاً: اغسلوا أيديكم من دماء الإرهاب حتى نطمئن.



المصدر: الإسلام

١ مارس ١٩٩٥

التاريخ:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مواجهة ساخنة واشتبك فكرى سياسى بين رفعت السعيد وعادل حسين

أمين «العمل»:

التعددية فريضة إسلامية
أؤمن بها داخل
الحلف الإسلامى



حزب العمل فصيل إسلامى
خرج من عباءة الإسلام لا من
عباءة الإخوان





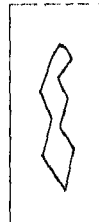
المصدر : الشهر

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : مارس ١٩٩٥

نحن الظاهرة المعاصرة للصحة الإسلامية ذات الأبعاد الدولية



التاريخ الإسلامي شهد كثيراً من المأسى علينا أن نستخلص منها العبر ونتجاوزها



حتشددت
جماهير غفيرة
داخل قاعة جمال
عبد الناصر يوم
السبت الماضي
لمتابعة ندوة
الاعتدال والتطرف
في الإسلام
السياسي التي
تحدث فيها
رفعت السعيد أمين
حزب التجمع
وعادل حسين أمين
حزب العمل
أكد فيها أنه رفعت
السعيد أن جميع

تيارات الإسلام السياسي بما فيها حزب العمل ذات رافد
فكري واحد وأن تاريخ الإخوان المسلمين ملئ بالدعوة
للقتل والاهاب على لسان قياداتهم ومن خلال ممارساتهم



المصدر : الأهلالي

التاريخ : مارس ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وقال عادل حسين أنه يقرب بأن التاريخ الإسلامي شهد
كثيراً من المآسي وعليها أن نستمد منها العبر وداعاً إلى
الحوار ولكن من منطلق الوفاق الإسلامي
في حين فند السعيد فكرة الحكومة الدينية لخطورتها
على البشر والمجتمع .
واستمرت المناوشات الفكرية بين الطرفين في سهرة
رمضانية نظمها اتحاد الشباب التقدمي وأدارها هشام
بيومي أمين شباب القاهرة .
و «الأهلالي» حرصاً منها على تدعيم الفائدة من ندوة تمثل
حدثاً في الواقع السياسي المعاصر تنشر نص وقائعها
كاملة دون تدخل في عبارات المتحدثين .

في بداية اللقاء، قال د. رفعت السعيد: قد يتصور البعض أنهم قد أتوا
ليشاهدوا مشاجرة، لكن اعتقد أن الهدف من هذا اللقاء هو أن نفهم، وأن نتفهم،
أن نتفهم قدر ما نستطيع، كما أن ثمة خطأ فقد أسموا هذا الذي سيجري
مناظرة لكنني اعتقد أن الأجدر بنا أن نسميها ندوة أو حواراً فالمناظرة تمتلك
قدراً من اللجاجة واعتقد أننا سننأى بأنفسنا عنها، أما من أتوا ليشاهدوا
مشاجرة فانسجل لهم أنني والاستاذ عادل حسين أصدقاء أقدمي، أقدم كثيراً
جداً، من أن تثبت هذه الصداقة بسبب حوار أو بسبب مواقف لكن ذلك لا يعني
أننا سنقدم أية تنازلات في الفكر والموقف السياسي وإنما سنحاول قدر الإمكان
أن نكون موضوعيين.

انتقالاً للفكر الإسلامي

بعد هذه الكلمات السريعة بدأت وقائع الندوة فتحدث عادل حسين وطرح
وجهة نظره قائلاً:

النقطة التي أود أن أعلق عليها قبل أن ادخل في الموضوع هي التي أشار إليها
أخي د. رفعت السعيد حين استنكر وأنا معه مصطلح المناظرة فمنظرة تعني كما
تعزونا تقديم كل طرف لمنولوج، يعني كل واحد يقول وجهة نظره وكأنه يذافع
عنها، قضية لا مجال للترشح فيها ولا للتغيير فيها حيث أن الغرض غير هذا.
فاصارحكم أنني قد جئت بهدف الحوار وليس لهدف التناطح أو إثبات كل نقطة
أتصور أنها صحيحة، فجئت بقلب وعقل مفتوح وأرجو أن يكون كل الحاضرين
متعاطفين لهذه الفضيلة لأن امتناً في وضع مغرور، وتبادل الرأي والحوار ومحاولات
أن يفهم كل منا الآخر أصبحت مسألة ملحة، وعلى المستوى الشخصي فوصفي
د. رفعت بانه صديق قديم وهذا تعبير صحيح وإن كان أقل من الحقيقة بمعنى
أنني أذكر أننا خرجنا من السجن عام ٦٤ معاً وكنا أقرب اثنين خارجين من
السجون إلى بعضنا البعض على المستوى الشخصي وعلى مستوى التفاهم في
كافة القضايا. وشاء الله أن افترقت بنا السبل ولعل من الأشياء التي أذم عليها
طوال الفترة الماضية -ويدهشني هذا- كيف لم أجلس معه لتجاوز طوال هذه
السنوات: حين كنت في السجن هذه المرة الأختيرة وتصورت أنها ستكون
بلاعودة للحياة وأنني سأقضي أجلي هناك. أذكر أنني راجعت كثيراً من أمور
حياتي زمر: قضايا ومن الأمور التي فعلتها والتي لم أفعلها فكان من القضايا
التي ففرت إلى ذهني لماذا لم اتناقش مع رفعت السعيد؟ لماذا لم اتناقش مع
رفعت السعيد؟ وشاء الله أن أخرج وأنا يكون أول حوار علني مع رفعت السعيد،
فهذه مصادفة أريد أن أشوقها: أمامكم لأؤكد على المعنى الذي أقصده وهو أن
يكون الحوار جاداً، وأسأل الله أن يفتح صدورنا وعقولنا لبعضنا البعض، وإذا
دخلنا بعد هذا في الموضوع نفسه فلا بد أن أغلب الحاضرين يعلمون أنني امرؤ
تطور في حياته من حيث مواقفه الفكرية والسياسية فكما تعلمون كنت في قلب
الفكر الماركسي اللينيني وناضلت تحت رايته ودفعت ثمناً غالياً من حياتي

التاريخ :

النصارى له، ثم انتقلت بعد هذا إلى موقع الفكر القومي الراديكالي تفاعلاً وتفهماً للتجزئة الناصرية ثم تطورت بعد ذلك إلى مواقع الفكر الإسلامي. وهذا الانتقال لم يحدث بين يوم وليلة وبدون مقدمات ولكنه كان حصيلة معاناة شديدة وقراءة وتأمّل واستقراء للتجارب واستفادة من خبرتها، والموقف الحالي بداخل الفكر الإسلامي والداخل الحركة الإسلامية هو بدوره يتطور فقد انتقلت إلى هذا المعسكر منذ أوائل الثمانينيات، اعتقد أنني كنت في داخل الدائرة الإسلامية ولكن أيضاً فهمي لما ينبغي للفكر الإسلامي المعاصر أن يؤديه وفهمي لما ينبغي أن تقوم به الحركة الإسلامية المعاصرة لأشك أن كل هذا أيضاً قد اتخذ أشكالا جديدة وتطور مع مزيج من التجارب ومزيد من الابتلاءات، الأمر الذي نبدا به في تصنيفي منوقص الحالي هو الإيمان بأهمية التعددية داخل الحلف الإسلامي، الحركة الإسلامية هذه القضية لا ينبغي أن تغيب عن ذهن لأنها ستؤثر كثيراً في مواقف القوى السياسية الأخرى.

والتعددية الإسلامية تعنى أنه في داخل الأصول الإسلامية الواحدة التي توجع حركة المسلمين جميعاً ومعتقدات المسلمين جميعاً فإن مجال الاختلاف في الاجتهاد في إطار هذه الأصول بلا نهاية، كان هذا صحيحاً في التاريخ الإسلامي بشكل عام وهو صحيح في واقعنا المعاصر. أصبحت هذه القضية تلحس باليد، كنهنا تلمون في الجرائل هناك أكثر من حركة إسلامية وكل فله شباباً وفتوة وخطاطة يختلفون معاً ولكن لا يفر أحدهم الآخر، فكلم يختلفون في اجتهادات داخل إطار الأصول الإسلامية. في السودان، هناك تجربة يختلف معها كثير من الإسلاميين المعاصرين في السودان أو في بلاد أخرى، وفي مصر هناك كذلك تنوع في الاجتهاد على مستوى الحركة السياسية وليس كل الداعمين في مصر إلى الخط الإسلامي ينتهجون نفس السبل ويتبنون نفس التصورات لهذه الدولة الإسلامية. من هنا نحن نلتكلم عن أطروحة نظرية بان التعددية في الإسلام ممكنة ولكننا نتكلم ونرصد ظاهرة حقيقية وهي أليست شاذة ولكنها تستند مشروعية لها من الإسلام نفسه. كذا أقول بل، أضيف أن التعددية فريضة إسلامية كما قد يكون التفكير فريضة إسلامية وهذا صحيح والتفكير بالضرورة يعد الاختلاف في الرأي ويولد بالتالي التعددية. وعلى هذا فإني ألقظ في بعض الأخوان من كتابات د. رفعت السعيد وكتابات كثيرين آخرين حين يقولون إن الإسلام هو الإخوان المسلمون، والإخوان المسلمون هم الإسلام وهذه مقولة غيخ صحيحة. وقد أظهرت لكم بالواقع في الواقع المعاصر أن هذا الأمر غير صحيح. لا أظن أن الوضع في السودان وهو بالأكيد يعدل ليل نهار أنه يسعي لتطبيق الشريعة الإسلامية وفي نفس الوقت يجاهر أنه يختلف مع الإخوان المسلمين في كثير من الأشياء، والإخوان المسلمون هم أيضاً لا يتركون خلافاتهم مع الحكم الإسلامي في السودان، نفس الشيء في الجزائر وبالتالي حين يقال عن أي اتجاه إسلامي في مصر أنه لابد أن يكون خارجاً من عباءة الإخوان المسلمين لابد أن الإخوان المسلمين مسئولون عنه بشكل أو بآخر.. فهذه مقولة أكاد أقول إنها تخالف وقائع تاريخية ووقائع معاصرة تلمسها وبالتالي لا داعي لنا لجأ إلى مثل هذه التفسيرات التي لاتساعد في فهم الواقع المعاصر وفي كيفية التعامل مع مثل هذا يقال إن أي شاب يلجأ للعنف والأرهاب فلا بد أن يكون خارجاً من عباءة الإخوان المسلمين فهذا أمر غير صحيح تاريخياً، فالجماعات الإسلامية عضواً لم تخرج من الإخوان المسلمين وكذلك فإن حزب العمل - ونحن فنصلي إسلامي يعمل على الساحة - لا اعتقد أننا خرجنا من الإخوان المسلمين، وبذلك فإن هذه واقعة لاتستمد مصداقية من الواقع التاريخي. إذاً، أقول إن كل هؤلاء خرجوا من عباءة الإسلام فهذا صحيح، لكننا خرجنا من عباءة الإسلام وكنا استخلصنا اجتهاداتنا غير فهمنا للأصول الإسلامية المشتركة ولكننا بالتاكيد لم نخرج من عباءة الإخوان تحديداً.

الإخوان بدورهم هم تنظيم كبير له فضل رائد خرج من الإسلام ومن أصوله. ومن غير شك وأبى في هذا السبيل جهادا وبذل دما وتضحيات وأبلى فصعد.. كل هذا مفهوم ولكن بالتأكيد الإسلام أوسع من هذا، والقول بأن الاتجاهات المختلفة خرجت كلها من عبادة الإسلام مؤكد ولكن أن نقول إنها خرجت من

عبادة الإخوان المسلمين تحديداً فهذا تاريخياً وواقعياً غير صحيح ولا يفسر شيئاً.

أهمية هذا ليست قضية نظرية، في فترة من الفترات وحين انهارت الخلافة العثمانية وانهارت آمال كثيرة وتطلعات لاستعادة وحدة المسلمين فكان طبعياً أن الدعوة لاستعادة الرأية الإسلامية والإمامة الخلافة كانت دعوة أقلية، كان المناخ السائد بسبب الإحباط وبسبب طول الفترة التي عاشها مع مآكان يستفي "الرجل المريض" أي: الامبراطورية العثمانية التي عاشت بعد فترة تنازع طويلة وفي مراحلها الأخيرة لم يكن منظرها يسر ولم تكن ذكرياتها مشبعة وتصوت كثير من الناس أن استعادة الإسلام للسلطة والمهينة الحضارية والسياسية أكبر



المصدر : **الأهالي**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات : التاريخ : ١١ مارس ١٩٩٥

المناداة بذلك من علامات التخلف ومع الاحتكاك الذي جاء مع الهزيمة أمام جيوش الغزاة انتشر الانبهار بالغرب وأصبحت محاكاة الغرب هي شعار كل من يريد التقدم وكان أغلبهم عن نية خالصة لإنهاض الوطن ولكن فقدوا الأمل في أدواتهم القديمة وفقدوا ثقتهم في قدرة الإسلام على التجدد بعد طول الجمود وخاصة في ضوء مرحلة التداعي التي أشرفت عليها في مراحل الدولة العثمانية الأخيرة. وكانت الدعوة لاستعادة الخلافة العثمانية والإصرار على أن الإسلام مازال يمثل الحل الأمثل ويمثل المستقبل، صعباً قبولها من غالبية أخرى متطلعة لرفعة الأوطان. وبالتالي كان يعد هذا الرأي فتنة. وفي حالة كهذه يلزم أن هذه القلة وهي تسعى لنشر دعوة جديدة في مواجهة رفض عام خاصة من بين النخب الحاكمة والنخب المثقفة لم يكن هناك مجال كثير للتجسس في حقيقة ما يقصده دعاة استعادة الدولة الإسلامية ومحاولة النهضة من تجديد تحت راية الإسلام وبالتالي كان كل من يدعو هذه الدعوة ينظر إلى أنفسهم وينظر الناس لهم باعتبارهم شيئاً واحداً وكتلة واحدة. ونحن الآن بفعل الله في حال يختلف فبعد مسيرة طويلة من الجهاد لإنهاض هذه الأمة وقهرها مررتنا بكثير من التجارب والابتلاءات ولا يتسع المجال في استعراض طويل حول ما جرى في هذه المسيرة الطويلة على الأقل طوال ماضى من القرن العشرين ولكن خلاصة المسيرة التي أفيدنا الآن هي أنه بعد كل ما جرى وبعد كل ما أمثنا به وبعد كل التجارب أصبح هناك مانسميه اصطلاحاً «الصحوة الإسلامية» ومقصود بها أن جماهير الأمة ونخبها الشابة إفاقت من غيبوبة طويلة وفي ضوء كل التجارب التي مرت عليها عادت إلى تبين الحقيقة وإلى أن النهضة لا يمكن أن تكون ناجحة إلا بقدر ماتكون أصيلة وذات جذور في الأرض وأن المستقبل لا يمكن أن يكون محققاً للمعجزات إلا بقدر ما يكون متصلاً بشخصية الأمة وتاريخها وإنجازاتها وكل هذه الصلة بالتاريخ والتجارب وبشخصيتها التي ورثناها. كل هذا يعني أن النهضة المقبلة لابد أن تكون مرتبطة بالإسلام. هذا ما سارع بين الناس وأصبحت الحقيقة تحيزات شخصية. أقصد أن كثيرين من جيلي والذين يحيطون بهذا الجيل في السن من حيث أرادوا أو لم يريدوا كل أسير ماتربى عليه وما سنار فيه وهذا التاريخ الشخصي لكل منا يؤثر على سلوكه وعلى نظراته بدرجة أو أخرى وفي كثير من الأحيان يصل هذا التأثير إلى حد أنه يابى أن يعترف

سجل الندوة :
أشرف شهاب

بالحقائق لأنها تتنافى مع ما ألف طول عمره على اعتباره باطلاً. الأجيال الجديدة بحمد الله متصورة من هذه التحيزات. أخذت التجربة من آخرها. استفادت مما فعلته الأجيال السابقة استفادت بهذه الخطوة إضافة إلى ما تعلمته بذاتها. وصلنا إلى أن الأجيال الشابة في كل امتنا العربية والإسلامية الآن أصبحت ترى بأغلبية ساحقة أن الإسلام هو أساس النهضة. وأساس التقدم في هذه الأمة وفي العالم. بل يرى المسلمون بطبيعة الحال أننا نعتبر امتنا التي ورثناها هي أمة المنطلق ولكن الوجهة العامة هي أن نطلق للإنسانية كلها ولنا عذرنا في ذلك وحققنا ليس فقط إيماننا بالإسلام كدين ولكن لما نراه كذلك باعيننا من أن الحضارة الغربية السائدة تعاني حقيقة من أزمات طاحنة تسبب مأسى خطيرة لكافة مجتمعات البشر. ونرى ويرى كل مثقف بأداب الإسلام وقيمه أننا بالفعل لو استطلنا أن ننهض وأن نقيم هذه الأمة على أساس اقتصادي وعسكري وسياسي متين فإننا نملك من القيم ونملك من الرسالة ما يمكن أن يحل كثير من مشاكل البشر تحت ظل الحضارة الغربية المادية العلمانية القائمة.



المصدر : المصباح

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١١ ربيع الأول ١٩٩٥

إن، استفادة من التجربة وتعلم مايقوم عليه ديننا من التجربة وتعلم مايقوم عليه ديننا وما تقوم عليه حضارتنا أصبح هناك وعى متزايد وإقبال متزايد على قبول الإسلام أساساً للنهضة وحلاً مقبولاً. حين يؤخذ الموضوع بهذا الاتساع، فإن هنا تأتي قضية أن التنوع في الاجتهادات لابد أن يكون قانوناً، وبالضرورة لا يمكن أن نتصور أن يكون هناك إجماع بين كافة الاجتهادات، فمن البشر ويظنون أن جميعاً متفقين في كافة التصورات، في كافة الاجتهادات، في كافة التطلعات إلى المستقبل، هذا أمر غير إنساني وغير مطلوب والإسلام ينهانا عن ذلك وقد أباح لأمته حق الاجتهاد وحق الاختلاف، ومن هنا لم يعد مقبولاً أن نأخذ كل دعاة الحل الإسلامي باعتبارهم شيئاً واحداً بل نختار أكثرهم جموداً وتخلفاً ونقول كلهم بهذا الشكل، ربما انهم كلهم بهذا الشكل إذن هم مرفوضون وكل مايقولون به.. أظن أن هذا نوع من أنواع الظلم والحكم السطحي غير الواقعي وقد أشرت في بداية حديثي أن في كل بلد كامل واقع هناك اختلافات في الاجتهادات تؤدي إلى اختلاف في الحركات السياسية وبالتالي فالنسبة لأي محكم أو لأي مراقب حين يقول إنني أتفق وأختلف فلا ينبغي أن ينظر للظاهرة بأكملها فيقبلها جملة أو يرفضها جملة وإنما ينبغي أن تكون نظراته أكثر تدقيقاً حتى يحدد مع من يختلف ومع من يتفق، ويتفق مع هذا عند أي قدر ويختلف مع ذلك إلى أي قدر، حتى تكون الأمور واقعية وتكون إدارة الأمور السياسية بالشكل الذي نفهمه.

الظاهرة المعاصرة

لقد كانت الحركة الشيوعية في بدايتها، يُنظر إليها من أعدائها وحلفائها معاً أنها شيء واحد مصمت. مجموعة من التعاليم المحددة الواضحة التي لا تراعى بالاختلاف والكل يتفق فيها ويلتقي عندها ولا تفرق بين شيوعى وآخر، حين اتسعت الظاهرة وأصبحت دولية وأصبحت شعوباً وقبائل ودول وآسيا وأفريقيا وأوروبا إلخ.. كان طبيعياً أن يُعترف بانها كأي عقيدة بشرية وكأي تجربة بشرية متى اتسعت للملايين فإنها تصبح لها شروحاتها ولها تفسيراتها وبالتالي ينبغي أن تحدد الموقف من هذه الظاهرة لاجملة واحدة، فتقبلها جملة أو ترفضها جملة وإنما لابد من أن ننظر إليها فتأصبح هناك مايسمى الصينيون وأصبح هناك من يقول لهم الروس وإلى آخره ممن يذكرون هذا التاريخ.

نحن الآن الظاهرة المعاصرة ذات الأبعاد الدولية والصاعدة وهي تجربة النهوض الإسلامي المعاصر في قارات العالم المختلفة خاصة في آسيا وأفريقيا مع بعض الاستعدادات في أوروبا. هذه الظاهرة باتساعها، لابد أن نلاحظ التنوع والاختلاف الفكري. في ضوء هذا اختلف من الواقع المصري لأنني لا أريد من المقدمة السابقة مجرد أن أسرح في الخيال وأن أناقش قضية نظرية عامة، ولكنني أردت من هذا التقديم أن تكون أكثر قدرة على الاقتراب من واقعنا والتعامل معه بشكل صحيح يؤدي إلى خير بإذن الله.

في مصر من الذي ينكر الآن أن في مصر ما نسميه «بالصورة الإسلامية المعاصرة»، أصبح مداعراً وأنه هو المحرك للحياة الاجتماعية والسياسية في هذه الأمة يكون مغالطاً لما يشهده أي إنسان بعينه، ومرة أخرى أشير بشكل خاص إلى الأجيال الموجودة، حين يقال، البعض يتكلم حول أن البلد نائمة. «يا عم الناس دول ناس ولاد كلب ما فيش نايذة فيهم»، وحقيقة هذه لامتثال أزمة الشباب الإسلامي وإذا نظرنا إلى الأمة في منظور الحركة الإسلامية فإنها في أزمتها عصورها من حيث الحيوية الاجتماعية والسياسية.

القضية إذن أن هؤلاء الذين يعزلون أنفسهم عن نور الله، عن هذه الحركة الصاعدة، هم الذين يشعرون بأنهم معزولون وأنهم لا يستطيعون أن يحرروا الجماهير، فيتهموا الجماهير بأنها سلبية، والصحيح أن الجماهير ليست سلبية ولكن أنتم الذين لاتعبرون عن طموحات الجماهير. وعليكم أن تستوعبوا هذا إذا حدثت فيكم جزءاً من الحركة التاريخية الصاعدة ولاتنزعوا عنها. أما إذا أخذنا من هم مرتبطون بشكل أو بآخر بالحركة الإسلامية فإنهم لا يمكن أن يشكوا سلبية الناس أو انزعاجهم عن الجهاد والتضحية وعن تحقيق التقدم، فالمعارك في كافة الأصعدة وفي كافة الأشكال تجرى في هذا البلد على نحو لم يكن بالقوة والحيوية التي نشهدها في عصرنا هذا وفي أيامنا هذه. وفي هذه الحركة الواسعة أوضحت أنها تتم تحت رايات مختلفة واجتهادات وتصورات مختلفة.

يجب على المثقف الجاد من غير الإسلاميين ألا يتعالى على هذه الحركة التاريخية الجبارة فلم يعد مقبولاً أن يقف المثقفون موقفاً متعالياً في حين أن



المصدر : الإسلام والسياسة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١١ مارس ١٩٩٥

الجماهير لها خيار واضح. وليتنا نستطيع أن نمارس المنهج الذي يحرص على المتابعة النقدية لفكر الإنسان. وفي ضوء ذلك فإن عدم الاهتمام بظاهرة الإسلام المعاصر يؤدي إلى عدم التفهم لأهمية ما نسميه الاستقلال الحضاري بكل مايلده في أبناء الأمة بالقدرة على العزة.

وسوف تترتب نتائج خطيرة إذا ظلنا بعيدين عن فهم مغزى الاكتشاف التاريخي لشباب هذه الأمة لظاهرة الإسلام المعاصر، وهكذا.. إذا استمر هذا الانقسام بين جمهور واسع أمسك بحقيقة الإسلام وبين من يصرون على أن هذا كله كلام فارغ. وبالتالي تنتهي إلى ظاهرة التغرب.. إذا استمر هذا الانقسام في شخصية الأمة فسوف يؤدي إلى نتائج خطيرة في المواجهة مع أشرس هجمة نواجهها مع القوى الصهيونية.

ولعلنا نعلم أن المتدينين بين الصهاينة قليلون ولكن كلهم متعصبون للتراث اليهودي. لن تجد فيهم من «يفاض» يوم السبت لأن هذا هو تاريخ الشعب اليهودي ومن إبداعه.. وهذا الدرس هام لنا.. نحن قد نختلف عنهم فإن غالبيتنا تؤمن بالإسلام كدين (وكلامي أيضاً يعنى الأخوة المسيحيين)، فالإسلام إن كان دين الغالبية فهو التاريخ المشترك لكل والسلوك السائد للمسيحي لا يختلف عن سلوك المسلم. نحن أمام إرث حضاري مشترك حتى ولو اختلف الدين.. ولو اتسع الأمر فسوف يقيم أساساً صلباً في مواجهة المشروع الصهيوني والأمريكان.

إن حزب العمل قام على الأفكار التي أوردت بعضها في حدود الوقت.. وعلى هذا فإن الإسلام هو دين للغالبية لكنه حضارة لكل المصريين والعرب.

ويمثل حزب العمل تجاؤزاً لخلافات الماضي بين عديد من القوى السياسية.. ستجد في لجنتنا التنفيذية قياديين كانوا في السابق ناصريين أو شيوعيين أو إخواناً مسلمين وتطوروا وتجاوزوا ما كانوا فيه وتبنوا أفضل ما في الفكر الإنساني والحضارة الإسلامية لكي يشكلوا نسيجاً جديداً.. وهذه الصيغة تستجيب للتحديات التي تواجهها الأمة ونحن نمثل تجربة جديرة بالتأمل.

وإدع إلى قيام جبهة لمواجهة الهجمة الصهيونية.. والإسلام أساسه مهم جداً لقيام هذه الجبهة وإذا كانت هناك خلافات مع بعض الاتجاهات الإسلامية فنبغى ألا يمتد ذلك للاتجاهات الإسلامية الأخرى، وأظن أن كثير من الخلافات التي يعبر عنها حزب التجمع مع بعض التيارات الإسلامية لا تطول لحزب العمل الذي يمثل نموذجاً ولا يختلف ما يطرحه التجمع في مواجهة الهجمة الصهيونية عما ينادي به حزب العمل. وينبغي على حزب التجمع أن يعيد التفكير في موقفه من الاتجاهات الإسلامية.

عقب انتهاء كلمة عادل حسين تحدث د. رفعت السعيد فقال:

كان الشافعي على المنبر عندما سأله رجل سؤالاً فقال الشافعي: «لا أعلم». قال الرجل: «وهل هذا مقام من لا يعلم؟» فأجاب الشافعي: «نعم هذا مقام من لا يعلم فمن عنده علم بكل شيء لا مكان له سبحانه وتعالى». هذه إشارة أولى. الإشارة الثانية جاء في الصحيحين عن علي بن أبي طالب قال: سمعت رسول الله يقول سيخرج قوم في آخر الزمان حداة الأستار، سفهاء الأحلام، يقولون من خير قول البرية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، يبرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية. «فإن لقيتموهم فاقتلوهم. فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة». هذا حديث أتمنى أن يكون شعاراً لمواجهةنا للإرهابيين القتل.

في اللغة العربية، فلتأذناو لي أن اتحدث. أرفض أن يسمى التيار الذي نحن بصده بالاصوليين، فالاصوليون هم الراغبون في العودة إلى الأصل والأصل جليل ومفترض فيه كلية الصحة ونحن نعتقد أنهم ليسوا كذلك. وأرفض أن نسميهم بالمتطرفين، فالتطرف لغة هو الوصول إلى أقصى الشيء، وليس الخروج عن حدوده كما جاء في مختار الصحاح من باب طرف والطرف الناحية أو الطائفة من الشيء ويقال فلان كريم الطرفين أي يراود به نسب أبيه وأمه. ونحن نعتقد أنهم في مواقف عدة يتعدون عن حدود الأصل. ونرفض أن نسميهم بالسلفيين فالسلفيون هم الراغبون في الاقتداء بالسلف. وسلف الرجل هم أبائهم المتقدمون. ونحن لانعتقد فيهم ذلك. كما نرفض أن نسميهم بالصحة الإسلامية أو بالتيار الإسلامي أو الجماعة الإسلامية فالإسلاميون أو الإسلاميون صفة والصفة عند النحويين هي تمييز الشيء عما عداه. وإن أضيفت إليها «أل» إذا قلنا الإسلامي فإنها تعني استغراق الشيء كله لتمييزه جملة عما عداه. كأن نقول الشعب المصري كي نميزه عما عداه. فإن اتفقنا على أنهم التيار الإسلامي فغيرهم يكون غير ذلك. ولهذا أذنوا لي أن أسميهم «بالمؤمنين». وأثناء هذا تبنى فعل شيء «كأن تفعل» فإن تأخرت عن الاسم كانت ضميراً وإن تقدمت كانت علامة، وهي علامة عندنا على التشبه بشيء لكنها ليست الشيء ذاته. فانت تقول تأسلم كما تقول تأقلم وتمسكن وتراجع في مشيئة أي تشبه بالأرجوحة لكنه ليس كذلك.



المصدر : الإسلام السياسي

مارس ١٩٩٥

التاريخ : للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الهامش الثالث هو أنه يتعين علينا أن نميز بين العنصر الإيماني في الدين وبين العناصر السياسية والاجتماعية الأخرى، هذا التمييز هو الذي يمكنه أن يفسر لنا عدم تلازم عنصر الإيمان مع تصاعده أو هبوط النشاط السياسي والاجتماعي، فهما عنصران غير متلازمين، قد يصعد أحدهما ويهبط الآخر فإن تلازما معاً كنا أمام ظاهرة غريبة. ولما اعتبرنا أن تلك المذاهب البشعة التي جرت في لبنان بين شيعي وسني، ثم بين شيعي وشيعي، أو تلك المذاهب المجرمة التي تقع في أفغانستان بين كل من يدعى أنه من المجاهدين، إنها دليل صخرة إسلامية، فذلك شيء وصحيح الدين شيء آخر.

الخيمة واحدة

الملاحظة الأخرى هي أنني أعتقد أن الجماعات المتأسلمة ثلاثة أقسام. جماعة الإخوان، والإرهابيين المتمثلين في الجماعة التي تسمى نفسها بالجماعة الإسلامية، والجماعات الجهادية، وأحزاب أخرى مثل حزب العمل وحزب الأحرار. وابتداءً أسجل أنني لست أتفق مع صديقي الأستاذ عادل حسين في أن الجماهير لها اختيار واضح هو الصخرة التي ينادي بها هو فذلك رأيه. ومن حق كل طرف أن يعتقد أن رأيه صحيح، لكن من حقنا قبل أن نقرر التفريق إلى ثلاثة أقسام أن نسجل أن الخيمة واحدة وأن الوعاء الفكري واحد. وهذا ما نساكره كاملاً وقتي لتأكيد.

لكن ما بهمني هنا هو أن أقرر أنني أجهدت نفسي كثيراً لكي أتمكن من التفريق بين مقررات حزب العمل وجماعة الإخوان المسلمين وفشلت. فإن أتيت بجريدة الشعب ورفعت اسم الأستاذ مصطفى مشهور من على مقاله ووضعت مكانها الأستاذ إبراهيم شكرى أو الأستاذ عادل حسين أو الأستاذ مجدى أحمد حسين

لسار الأمر مساراً طبعياً ولما لحظ أحد الاختلاف، نحن إذن لاندعى أن أحداً يرتبط بأحد أو شيئاً من هذا القبيل. لكننا نقول إن الخيمة الفكرية واحدة ومن هنا فإن من حقنا أن نتعامل على أساس الخيمة الفكرية وهذا التعامل ليس فقط في مجرد الحديث وإنما أيضاً في السياسة.

من أين يأتى التطرف؟ من ستة أبواب أولها: القول بأن لجماعة ما الحق في أن تدعى أنها «جماعة الإخوان المسلمين». وليس «جماعة من المسلمين» وجماعة المسلمين هم أهل الحل والعقد في الإسلام من والاهم فقد وإلى صحيح الدين ومن فارقهم فقد فارقته. ثم ومن خرج على الجماعة فاضربوه بحد السيف. فلعل الأستاذ حسن البنا كان أول من نفذ ذلك في العصر الحديث إذ قال في «مذكرات الدعوة والداعية» إنه عندما اختلف معه بعض زملائه أمر بضربهم فاضربوا بتعبيده علقه سائخة. وهو كان رجلاً دائماً ينتقى ألفاظه ولست أدري كيف استخدم هذه الألفاظ، لكنه أضاف: «ومن خرج على الجماعة فاضربوه بحد السيف». ففى اعتقادنا أن صفة جماعة المسلمين لا يمكنها أن تسرى ولا يجوز لها أن تسرى على أية جماعة أو أى حزب أو أية فئة مهما اتسعت وحتى مهما اقتربت من صحيح الدين وإنما هي تعنى الراى العام المسلم والمصلحة العامة للمسلمين بمجموعهم وشموليتهم ذلك أن اختصاص أية جماعة بهذه الصفة يفتح الباب واسد في التكفير لأن من خرج عن الجماعة فاضربوه بحد السيف.

يقول الأستاذ المرشد حسن البنا:

«اتحسب أن المسلم الذى يرضى بحياتنا اليوم ويتفرغ للعبادة ويترك الدنيا والسياسة للعبئة الأثمين، يسمى مسلماً؟ كلا إنه ليس بمسلم» وطبعاً أنتم تعلمون معنى أنه ليس بمسلم، وهكذا فإن افتقاد «من» يؤدى بنا إلى اعتقاد كل جماعة أنها هي أهل الحل والعقد في الإسلام. بل إن حسن البنا يقول في مذكرات «الدعوة والداعية» وهو يتحدث عن مقررات المؤتمر الثالث للجماعة «على كل مسلم - وهذا رد على كلام عادل حسين - أن يعتقد أن هذا المنهج أى منهج جماعة الإخوان المسلمين كله من الإسلام وأن كل نقص منه نقص من الفكرة الإسلامية الصحيحة.

أما شكرى مصطفى، وليس صحيحاً أن الجماعات الإرهابية خرجت من وعاء مختلف وعادل حسين يعرف ذلك أكثر منى، أن الأخ شكرى مصطفى كان أخاً مسلماً وكان مسجوناً في سجن طره مع الإخوان المسلمين، وأنه ليس سوى قطبي أى من أتباع سيد قطب لكنه مد الخط على استقامته: يقول شكرى مصطفى في كتابه «التوسيمات» «إن الإسلام ليس باللفظ بالشهادتين ولكنه إقرار وعمل ومن هنا كان المسلم الذى يفارق الجماعة المسلمة - وهذا اسم التنظيم الذى يترأسه - كافراً».



المصدر : القرآن الكريم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٤٩٥ هـ

الفهم النصي

الباب الثاني للتطرف هو الفهم النصي للقرآن والشنة والمسلمون تاريخياً يتعاملون مع النص القرآني والأثر النبوي بطريقتين إما الفحص النصي أو الفحص الاستدلالي أي استعادة التجربة والسبب والواقعة التي نزل بسببها النص وتظن النص على هذا الأساس.

كان الخوارج يأخذون بالتفسير النصي للقرآن فلما عرضت عليهم الآية الكريمة التي تقول على لسان نوح عليه السلام «وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً، إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً» فافتوا بقتل الرجال والأطفال حتى لا يشبهوا كافرين وولدوا كفاراً. أما الآية الكريمة «فقاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويصركم عليهم ويشقى صدور قوم مؤمنين» فقد جعلتهم يقتلون ويعذبون ويتشفون معتقدين أن هذا هو صحيح الإسلام. يقول ابن حزم في كتاب «الصفة» كان الصحابي الجليل عبد الله بن خباب يمضي ومنعه زوجته في طريق به جماعة من الخوارج فحاول البعض منعه لوجود الخوارج فرفض وقال لهم دعوني وعلق المصحف في عنقه ومضى. فامسك به الخوارج وقالوا: إن هذا المصحف الذي في عنقك يأمركم بقتل فقال كيف؟ فقالوا له ما قولك في أبي بكر قال خيراً، فما قولك في عمر قال خيراً، فما قولك في عثمان شقال خيراً، وما قولك في علي وقبيله التحكيم، قال علي أعلم مني ومنكم بالقرآن. فأخذوا على حافة الظهر وذبحوه أمام زوجته. ويمضي ابن حزم قائلاً: «وكان إلى جوارهم ضيعة صغيرة لأحد النصارى وهذا هو الكلام الذي يوجهه عادل حسين للنصارى- فذهبوا إلى صاحبها فقالوا له بع لنا بعضاً من تمر قال خذوه بلا ثمن قالوا لكن ديننا ينهانا عن ذلك فقال لهم أقتلوني ابن خباب وتحافظون على تمرى؟؟ لكن صحابياً آخر أدرك قواعد اللعبة فكان يمضي في ذات الطريق فمضى له قتله ابن خباب قال لهم دعوني وتعالوا معي وسوف أرق بكم منهم، فمضى فقتله الخوارج من أنت قال نحن مشركون قالوا ابتعدوا، قال مشركون نستجير منكم قالوا ابتعدوا، قال ألم تسمعوا بالآية الكريمة «فإن أحداً من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله» فجلسوا وأسمعهم كلام الله فقالوا لهم امضوا في حال سبيلكم فقال لهم ألم تسمعوا ببقية الآية التي تقول «حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه». فأرسلوا معهم حراساً حتى أبلغوه مأمنه هكذا يكون التلاعب بالنص ومن هنا يأتي التطرف من التلاعب بالنص، أما الفهم الاستدلالي للنص فإنه هو الذي يضع النص في إطاره ويجعلنا قادرين على فهمه. فالإسلام الصحيح يصدره القرآن والسنة على أساس الفهم الاستدلالي لهما أما كتب الفقه جميعاً فهي اجتهادات بشرية متعلقة بزمانها ويمكنها وتحتمل الاختلاف معها سواء في زمانها أو في مكانها أو في رؤيتها. وبطبيعة الحال تختلف الروايات ولو أخذنا برواية الفقهاء لالتبس علينا الأمر. فالطبري في كتابه تاريخ الأمم والملوك يورد في صفحة واحدة هي صفحة ٨١ أربع روايات عن أبيس منها ثلاث متناقضة، وكل منها منسوبة إلى ابن عباس، وابن عباس واحد من أشهر رواة الحديث. لكن الطبري كان عاقلاً فأورد العبارات بجوار بعضها البعض ليقول للناس حكموا عقلكم في الروايات، واختاروا ما يستريح إليه عقلكم وضما نركم.

كمسلمين. أما أن يأتي أحد ويفرض علينا رؤية فذلك اجتهاد إنساني. هو بشر ونحن بشر. هو يعرف الإسلام ونحن نعرفه والله أعلم من منا يعرفه أكثر.

الباب الثالث هو تسييس الدين أو تعريف السياسة وهو خطأ في اعتقادنا في حق الدين وفي حق السياسة وفي حق البشر. فالدين إلهي شمولي كلى الصحة والسياسة فعل إنساني. ومن ثم فإن الخلط بينهما هو محاولة للخلط بين ماهو إلهي وبين ماهو إنساني ويضفي حصانة دينية على أفكار ومواقف وأقوال سياسية تستلزم الصحة والخطأ. والسياسة تحتمل

المنافسة والرد والنقد والمعارضة، لكن الحصانة الدينية تحول دون ذلك فماذا ستقول لفرد يقول القرآن دستورنا وهل نرد عليه بأنك غلط أم تخضع له، أو إذا قال الإسلام هو الحل هل تقول له أنت مخطئ أم تخضع له. كما أن تدوين السياسة يحتاج صاحب الرأي السياسي ذو المسحة أو الغطاء الديني إلى الاعتقاد بصحة مايقول صحة مطلقة. وإن مخالفتها مخالفة لصحيح الدين ومن هنا يأتي التكفير أو يأتي الاعتقاد بأن الجماهير تتبعهم.

كان الإخوان هم أول من دعوا إلى تسييس الدين وتدين السياسة ودعوا إليها مؤذنين بالدماء. والشيخ حسن البنا لم يقل شعراً كثيراً لكنه قال هذه الأبيات



المصدر : الأهرام

التاريخ : ١١ مارس ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الدين شئ والسياسة غيره
دعوى نحاربها بكل سلاح
قد جاء طه عابداً ومجاهداً
بك الحصون وقص كل نجاح

أما الأستاذ عبد الحكيم عابدين فقال شعراً
لنحربها دماءً جد بشافره.
وثورة الحق لا يدرى لها امد
او يصبح الشرع دستوراً لامتنا

فليحذر القوم /ننى منذر ضعد.

ولكن أى تسييس للدين يريدون؟
لقد قرر الشيخ حسن البنا أن يسييس الدين لكنه فى ذات الوقت يطالب بحل كل الأحزاب: «لقد أن الأوان أن ترتفع الأصوات للقضاء على نظام الحزبية فى مصر وأن يستبدل به نظام تجتمع فيه الكلمة وتتوفر جهود الأمة حول منهاج قرمى إسلامى صالح». وفى «الرسائل الثلاث» قال حسن البنا «وحل الأحزاب السياسية سيتلوه قيام حزب واحد على أساس برنامج إسلامى صحيح. ولابد من جديد لهذه الأمة وهذا الجديد هو تعديل الدستور تعديلاً جوهرياً ترحد فيه السلطة».

ثم قال فى كتابه «مشكلاتنا فى ضوء النظام الإسلامى» ولبن شاء التدقيق ص ٦٠: «إن أهل الشورى يكونون إما من رجال الدين أو من الرجال المتمرسين على القيادة مثل رؤساء العائلات والقبائل. ولاتكون الانتخابات بمقبولة إلا إذا أسفرت عن أئاس من هذين الصنفين». ويردد أبو الأعلى المودودى المفكر الأعلى لهذه الجماعات هذه العبارة: «الإسلام لايجعل من كثرة الأصوات ميزاناً للحق فإنه من الممكن فى نظر الإسلام أن يكون الفرد أصوب رأياً. واحد يصبراً فى مسألة من المسائل من سائر أعضاء المجلس فالأمر له الحق أن يوافق الأغلبية أو الأقلية فى رأيها وكذلك له الحق أن يخالف أعضاء المجلس جميعاً فيقضى برأيه هو. وأذكر أن صالح عشمائوى قال: «فى بداية عهدى بالدعوة سبألت الأستاذ الإمام فقال من حقه أن تخالف إجماع الهيئة فقال من حقه كامير». إذن نحن إزاء حالة غريبة جداً. تسييس الدين، والحزب الواحد ويقوم هذا الحزب بتوحيد السلطات ويلغى التفرقة بين السلطات الثلاث وبعد توحيدها يحكمنا أمير والأمر لا يخضع لإجماع أهل المجلس وإنما من حقه أن يفتى برأيه هو. هذه هى التى يدعون أنها الديمقراطية الإسلامية ولكن الإسلام من ذلك برئ، ويقول أبو الأعلى المودودى «إن المبدأ الرئيسى للديمقراطية الجديدة أن الناس بيد أنفسهم حكمهم وتشريعهم وإلى أنفسهم كل التصرف فى القوانين، يصنعونها كما يشاءون ومن البيهوى أنه إذا كانت قوانين الحياة الاجتماعية تابعة للرأى العام، وكانت الحكومة كالعبد لأمة هذه الديمقراطية الجديدة فلأبد لسلطات القانون والسياسة أن تصون المجتمع عن الانحلال الخلقي. أى إذا أعطينا الحق للأغلبية فى التشريع فلا يمكن لسلطات القانون والسياسة أن تصون المجتمع من الانحلال الخلقي ولا يكون للحق والخير والصالح مقياس غير كثرة الأصوات فى حق هذا الجانب أو ذاك لأن اقتراحاً مهما بلغ خبثه وضرره إن كان قد نال من رضا العامة ما يكسبه أصوات ٥١٪ فلا شئ يمنعه أن يسمى إلى مرتبة الشرع». إن تسييس الدين يؤدي إلى الخلط بين جماعة سياسية وبين الدين ذاته وهم حريصون على هذا الخلط أى ما يسمى الخلط بين الدين والفكر الدينى. الدين شئ جليل كلى الصحة، أما الفكر الدينى فمتاع بشرى والفارق واضح. لكن الإخوان -وهذا رد على اتهام عادل حسين لنا بالخلط بين الإسلام والإخوان المسلمين- ساقول له لسنأ نحن الذين نخلط بين الإسلام والإخوان المسلمين. ولكنهم هم الذين يفعلون ذلك، وصالح عشمائوى كتب فى مجلة الدعوة عدد ١٩٥١/٤/٢٤: «إن أى اضطهاد للإخوان هو اضطهاد للإسلام». والاخ عبد القادر عودة وهو يقود المظاهرات فى مارس ١٩٥٤ احتجاجاً على سجن بعض الإخوان وقف يهتف قائلاً «الإسلام سجين».

الغالب يحكم



المصدر : الإسلام السياسي

التاريخ : ١٩٩٥
للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وسأل أحد أعضاء التنظيم سيد قطب - وهذا وارد في اعترافاتهم - في مدى جوان أكل ذبيحة المسلمين من غير أعضاء التنظيم قال دعمهم يأكلوها فليعتبروها ذبيحة أهل كتاب». أي أن من لا ينضم إلى جماعتهم يكون في أحسن الأحوال من أهل الكتاب. وسيد قطب في كتابه «في ظلال القرآن» في الجزء السادس ص ٣٩٨ يقول «والمسلم الذي لا ينتمي إلى حركة إسلامية حقة كان قلبه مفتقراً إلى حقيقة الإسلام». وفي كتابه «هذا الدين» يقول: «حتى إذا كان المسلم مؤمناً حق الإيمان فإنه سيظل شقيفاً، حتى ينضم إلى الجماعة. الأستاذ سيد في كتابه «خيوط خلة» - وهذا اسم كتاب سرى كتبه ووزعه على الإخوان - يقول «جماعة الإخوان ليست قطاعاً من هذا الشعب، ولا قطاعاً من المجتمع العربي أو العالمي وليست من رعايا الحكومة المحلية، إنها كينونة جديدة تنشأ منفصلة عن هذه التشكيلات الوطنية والقومية والعالمية، فمن ثم فمعنى بيعة الإخوان للمرشد هو أننا نقيم لنا قيادة غير قيادة الشعب، وإمارة غير إمارته وأننا نخلع طاعتنا وولاءنا لحكومة هذا الشعب - ولا حظوا أنهم لم يقولوا لحكومة الحكومة - لنسلمها إلى أميرنا.

أما الباب الرابع للتطرف فهو القول بوجوب وجود حكومة دينية أي ما أسماه عادل حسين أحياناً بالخلافة. وفي العصر الحديث أول من نادى من السياسيين بالخلافة هو أيضاً الأستاذ حسن البنا وهذا يوضح أنهم جميعاً متشابهون وهو ما يتصلون منه، قال حسن البنا إن الخلافة شعييرة إسلامية، وقال إن الخليفة هو الإمام الذي هو واسطة العقد ومجمع الشمل ومهري الأئمة وظل الله في الأرض.

وقال الشيخ عمر عبد الرحمن نفس الكلام: «الإمامة في الإسلام موضوعة للخلافة النبوية في حراسة الدين وسياسة الدنيا والخليفة في الإسلام مهمته وراثته النبوية». يعني أحدهم يقول ظل الله في الأرض والآخر يقول وراثته النبوية. بل إن الجماعة الإسلامية الجهادية في كتابها «ميثاق العمل الإسلامي» وهو أيضاً كتاب سرى يقولون إننا نسعى إلى إعادة الخلافة على النمط الوارد في الكتب الشرعية بما في ذلك السماح بإمارة المتغلب وهي عبارة تعني أن «الغالب يحكم» بالقوة والسيوف، إذن لاديمقراطية فمن يتغلب يحكم وبأي وسيلة ليس مهماً. ويقولون «وتعدد الأحزاب في المجتمع المسلم مرفوض فلا يوجد في المجتمع المسلم إلا حزبان حزب الله المأمور بإقامته وحزب الشيطان وقبائمه ملعون» وهذا الكلام هو نفس ما تقول جماعة الإخوان المسلمين. ويقولون إن «الحكم الديني هو محض استنباط لحكم الله». وهذه كارثة أخرى فسيصبح كل كلامهم استنباطاً لحكم الله ولن يجرؤ أحد على المعارضة.

يقول الأمدي وهو أحد كبار الفقهاء في «غاية المزايا في علم الكلام» وهذا الكتاب ليس من إصداره ولكنه من إصدار المجلس الأعلى للشئون الإسلامية سنة ١٩٧١، «إن الكلام في الإمامة ليس من أصول الديانات ولا من الأمور «اللابدات» من باب لابد - أي من الضروريات الدينية بحيث لا يسع

المكلف الإعراض عنها والجهل بها بل لعمري لأن المعرض عنها أرضى حالاً من الواغل فيها فإنها لا تنفك عن التعثر والأهواء وإثارة الفتن والشحناء والرجم بالغيب في حق الأئمة والسلف بالإغواء وهذا كون الخائن فيها سالكا سبل التحقيق فكيف إن كان خارجاً عن صواب الطريق».

لكن لدينا مشكلة هي أن الرسول (ص) لم يترك وصيته ولم يحدد للمسلمين شكل الحكومة الدينية، ولم يحدد لهم شكل الحاكم ولا أسلوب اختياره، ولما اجتمع الأنصار في سقيفة بني ساعدة ذهب أبو بكر وعمر إليهم وقالوا: يا معشر الأنصار فإنكم لا تذكرون منكم فضلاً إلا وأنتم له أهل فإن العرب لا تعرف هذا الأمر - أي الخلافة - إلا لهذا الحى من قريش. ويوجه حديثه إلى سعد بن عباد سيد الخزرج:



المصدر : الأهرام السيسى

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١١ مارس ١٩٩٥

علما ياسعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد «قريش ولاة هذا الأمر» فقال سعد: صدقتم وصدقتم فنحن النظراء وأنتم الأمراء. وهنا يجدد الفقهاء شروط الإمام فهو عند جمهور أهل السنة أن يكون مسلماً ذكراً بالغاً عاقلاً وقريباً ولكن الشيخ عمر عبد الرحمن أضاف «على الأرجح» لأنه ليس قرشياً!!، إذن كيف يكون إماماً فقالوا على الأرجح. وثمة المذاهب الأربعة متفقون على ذلك، سندهم الحديث الشريف «الأئمة من قريش» ولكن الإمام نجم الدين النسفي المسمى في كتابه «العقائد النسفية» يشترط في الإمام أن يكون من قريش ولا يجوز من غيرهم فهل يمكن؟.

يقول القاضي عضد الدين في كتابه «المواقف» الذي يعتبر من أهم كتب أهل السنة «إن وجوب نصب الإمام على المسلمين يتحقق إذا وُجد شخص مستجمع لشروط الإمامة وإلا فلا يجب». إذا ماذا تثار تلك الأمور مرة أخرى، لأن هناك من يتهمها له أن تجتمع فيه شروط الإمامة، ويسمى نفسه ابتداءً خادم الخليفة الشريفيين. وبدأنا نسمع الدعاوى إلى الإسلام السعودي في محاولة لنصيب خليفة هناك. لكن الرسول يسد الطريق على الجميع، ومحدثهم فيقول في حديثه الشريف «الخليفة بعدى ثلاثين عاماً ثم تصير ملكاً عضوداً». الخلافة بعدى ثلاثين عاماً ليس أكثر. الذي فهم هذه الحكاية جيداً معاوية فقال:

«أنا أول الملوك» وكان الرسول قد قال ثلاثين سنة وانتهت سنة فجاء معاوية وقال أنا أول الملوك. وعندما زار المدينة استقبله سكانها مرحبين لكنه وقف قائلاً: أما بعد.. فأبى والله ما وليتها بمحبة علمتها منكم ولا مسرة بولايتي ولكني جالستكم بسيفي هذا مجالدة، أيها الناس إعلموا قولي فلن تجدوا أعلم مني بأمور الدنيا والآخرة.

أما زياد بن أبي سفيان وإلى معاوية على البصرة فقال: أيها الناس إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم رادة نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا. ثم أرادها معاوية ورأيت فجلس في مجلس البيعة ووقف يزيد بن المقفع ليخلص نظرية الحكم فقال:

«أمير المؤمنين هذا» وأشار إلى معاوية. «فإن هلك فهذا» وأشار إلى يزيد. «ومن أبى فهذا» ورفع السيف فقال معاوية «أنت سيد الخطباء». بل إن قائد معاوية مسلم بن عقبة الذي ذهب إلى الكوفة ليفرض عليها مبايعة يزيد أشاع القتل والدمار والسبى في بنات المدينة. ويقال أن رجلاه قد فضوا بكارة ألف بكر من بنات المدينة. ورمى الكعبة المشرفة بالمنجنيق، وصمم على أخذ بيعة الناس هناك كالعبيد، فمن قال بايعته على كتاب الله وسنة رسوله قتله لأنها بيعة مزروعة. قال: أريد بيعتكم كعبيد بغير شرط.

أما يزيد نفسه فكان سكيراً لا يفقه. أما الوليد بن يزيد فيصفه السيوطي بقوله «كان فاسقاً شريباً» للخمر متتهكاً حرماً لله، أراد أن يجمع ليشرب الخمر فوق ظهر الكعبة فمقتته الناس لفسقه. أما الوليد بن عقبة الذي ولاه عثمان على الكوفة

فكان يشرب الخمر مع ندمائه طوال الليل حتى الصباح، فلما أذن المؤذن تقدم إلى المحراب سكراناً وصلى بالناس أربعاً، والتفت إليهم قائلاً: هل أزيدكم؟ ويرفع السيوطي تحت شعار «تأسلم حتى تتمكن». ويتظاهر البعض بالتقوى الآن ولا يعرف ماذا سيفعلون عندما يحكموننا. لكننا نشير إلى قول جاء في السيوطي، كان يتحدث عن الخليفة عبد الملك بن مروان الذي حكم من ٧٢٠هـ-٨٠٦هـ، يقول «كان عابداً زاهداً ناسكاً في المدينة قبل الخلافة». وقال نافع عنه «مارأيت في المدينة شاباً أشد تشميراً، ولا أفقه ولا أنسب ولا أقرا لكتاب الله من عبد الملك بن مروان حتى سماه الناس «حمامة المسجد». فلما أتاه خبر مبايعته بالخلافة كان المصحف في حجره فاطبعه قائلاً: هذا آخر عهدنا بك، ووقف في الناس خطيباً وقال «أيها الناس لست بالخليفة المستضعف (مشيراً إلى عثمان) ولا بالخليفة المداهن (مشيراً إلى معاوية) ولا بالخليفة الماثوم (مشيراً إلى يزيد) إلا إني لا أدأوى أدوى هذه الأمة إلا بالسيف حتى تستقيم لي قناتكم، والله لأفعل أحد فعله إلا جعلتها في عنقه، والله لأيامرني أحد بتقوى الله بعد مقامي هذا إلا ضربت عنقه». هكذا تأسلم عبد الملك بن مروان حتى تمكن من الخلافة. فماذا يضمن لنا إذ فعلها فينا المتأسلمون فيما بعد؟.

لو كانت مسألة الخلافة كما يظن البعض من المسائل الدينية الرئيسية، لبين الرسول الأكرم الذي لم يضمن ببيان وصاياه في إبط الأمور والفروع على أمتي لقد تحدث الرسول عن المعاديات والتقاليد وعن تبسط الأظافر وعن إعفاء الله من النظافة وعن الطعام وعن الآداب وعن الأخلاق. فلماذا كانت الخلافة والحكومة الدينية أصلاً من أصول الدين فلماذا سكنت عنه الرسول؟.



المصدر : الألفبائي

١٩٩٥ مارس

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ديكتاتورية أفدح

في القرآن الكريم «اليوم أنعمت لكم دينكم». فالدين جاء كاملاً بغير نقص. إذن فكل ما ترك مسكوت عنه والمسكوت عنه يدخل في باب الاستحسان. وهكذا فإن فكرة الحكومة الدينية ليست من الأصول، والقول بها يضيفنا ونحن في دول العالم الثالث في مأزق الضمور لديكتاتورية دائمة إلى ديكتاتورية أفدح. لا انتخابات، لا أحزاب، لا ديمقراطية، لا معارضة، ثم حاكم يقول تارة بأنه الله في الأرض أو أنه وريث النبوة، حاكم يخلط بين الدين وبين شخصه. ولاتداول للسلطة لأن التبشير مثلاً في الخرطوم لا يعتبر إنه حكم ولكن يعتبر أن الإسلام تفنياً ومن ثم فالمظاهرون ضده يطلق عليهم الرصاص، ويشنق من يقبض عليه. لأنه لا يتظاهر ضد حكم التبشير وإنما يتظاهر ضد حكم الإسلام. وإذا حكم هؤلاء فلا تداول للسلطة لأنهم يعتبرون أن الإسلام تفنياً، لا يحكمون أن أفراداً أو حزباً أو جماعة قد حكموا ولكنهم يعتبرون أنها حكومة الإسلام، وما من أحد يستطيع أن يزيع حكومة الإسلام.

أيها الأخوة: البعض يقول بأن سيد قطب رجل متطرف وأن لا علاقة للإخوان المسلمين به. حسناً، أرسل الأستاذ الهضيبي إلى الإخوان بالوحدات مؤكداً أن تفسير سيد قطب للقرآن هو الحق الذي لا يسمع أي مسلم أن يقول بغيره. والأستاذ صفوت منصور وهو من الإخوان المسلمين المكرمين في كتابه «المنهج الفكري للعمل الإسلامي» يقول:

وبسيد قطب صاحب كتاب «معالم في الطريق»، يعد في ميزان الرجال عماداً هائلاً في تجديد شباب حركة الإخوان المسلمين، وهو الامتداد الفكري والحركي لجماعة الإخوان. أما الأستاذ صلاح شاذي وكلّمك يعرفه في كتابه «الشهيدان» يقول: لقد كان حسن البنا البذرة الصالحة للفكر الإسلامي، وكان سيد قطب الثمرة الناضجة. ومن يعرف الفارق بين البذرة والثمرة ويعرف قيمة حسن البنا عند الإخوان يستطيع أن يعرف قيمة سيد قطب عند الإخوان.

وفي مضبوطات سيارة الجيب ضُبطت ورقة تقول «إن القتل الذي يعتبر جريمة في الأحوال العادية يفقد صفته هذه ويصبح فرضاً واجباً على الإنسان إذا استعمل كوسيلة لتأمين الدعوة». وكل من يناوئ الجماعة ويحاول إخفاق صوتها مُهَدَّر دمه وقائله مثاب على فعله. وعلى فكرة، لو طبقوا ذلك لما كان عادل حسين أميناً لحزب العمل لأنه كان أيامها يناوئ الدعوة فلو كانوا قد طالوه لقتلوه ولما تركوا له الحق في التوبة على طريقته.

يبقى بعد ذلك أن هذه الجماعات جميعاً تتفق في العبث بالوحدة الوطنية وإهانة الإخوة الأقباط. ذكرت جريدة مصر في ١٩٤٧/٥/٣ أن جماعة الإخوان قد أقامت حفلاً أمام كنيسة ماري جرجس وكان الخطيب الإخواني يردد: بغيا، تؤيل شركة المياه إلينا فلا تترك فيها قبلياً واحداً وغداً يسيطر المسلمون على جميع الشركات فلا يبقى فيها قبلي واحد. أما الشيخ الغزالي قطب الإعتدال في جماعة الإخوان المسلمين ففي كتابه «التعصب والتسامح بين المسيحية والإسلام» يقول «إن اتفاق زعماء المسلمين والنصارى إبان ثورة ١٩، كان على أن ينسى الجميع أديانهم في سبيل طرد العدو. وهو اتفاق غريب وتنفيذه أغرب» وقال إن كثرة الموظفين النصارى في الإدارات المصرية إقصاء للإسلام وتغليب لغيره عليه. أما جريدة «الدعوة» ففي يناير ٨١ نشرت فتوى حول حكم بناء الكنائس في مصر: «أن بناء الكنائس محرم في كل بلد استحدثه المسلمون، وأنه محرم في البلاد التي فتحت عتوة أما في البلاد التي فتحت صلحاً فلا يجوز إصلاحها أو بناء غيرها».

هنا يحق لي أن أسأل: إن ذهب فتى طائش ليحرق كنيسة فمن الذي حرقها ومن الذي ارتكب هذه الجريمة؟ الذي أفتى بهذه الفتوى الشنعاء أم الذي حمل الرشاش؟

أخيراً.. نأتي إلى حزب العمل الذي ويخجل شديد يعلن أحياناً أنه ضد العنف الإرهابي وإن كان عادل حسين لم يتفضل بذلك الآن، لكنه يعود ليمجده. فعندما نُفذ حكم الإعدام في إرهابي «حادث زينهم» أسمتهم جريدة الشعب «الشهداء الأبطال الأبرار» وأنتم تعرفون مكانة الشهيد في الإسلام. ولست أدري لماذا يترك لهم كاتب هذا المقال مجد الشهادة وحدهم ولا يشاركون فيها. وحزب العمل يدور إلى حكومة دينية غامضة لم يفسرها لنا ولم يحدد موقفاً صريحاً من قضية الديمقراطية والتعددية الحزبية والقانون الوضعي الآن وفي المستقبل، وتداول السلطة وهل يمكن أن ينزل حكام متسلمون من تفويضهم أم يعتبر ذلك إنزاله لرايات الإسلام؟ هل نحن الآن ديار إسلام أم ديار



المصدر : الأهرام

التاريخ : مارس ١٩٩٥ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حرب؟ هذه أسئلة لم يجب عنها حزب العمل. هناك مسألة الحركات المتأسلمة على حساب الوطن. ادهشني ما نشرته جريدة «الشعب» في زهو وسعادة غامرة أن الحكومة المصرية لم تضيف حلايب إلى الدوائر الانتخابية المصرية. ولكن عندما فعلتها حكومة السودان راضفت حلايب إلى الدوائر الانتخابية السودانية صممت جريدة الشعب ولم تنشر إلى ذلك. ويطالب حزب العمل بالديمقراطية ويطالب بحرية النقابات، يطالب بحرية الانتخابات، يطالب بحرية العمل الحزبي لكنه يُجذّ حكم البشير، وهنا يفقد مصداقيته لأن حكم البشير ليس ديمقراطياً، إلا إذا كان يتصور أن هذا هو حكم الإسلام فإن كان هذا هو حكم الإسلام فالويل لنا جميعاً لأن ما يفعله البشير هو مجرد جريمة صغيرة في حق شعبه.

تعقيب

وقد عقب عادل حسين قائلاً:
رغم ما جاء بكلمة د. رفعت السعيد فإنني أؤكد أنني جئت إلى هذا المكان لكي أتناول معه. وللأسف الشديد الدكتور رفعت وهو الذي بدأ الاقتراح ألا يكون الحوار مناظرة ولكن حديثه كان بالدقة ما يعنى بالمناظرة فقد

..... العقبة ص ٨



المصدر : الألفبائي

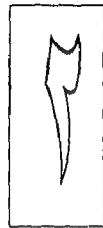
للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٨ مارس ١٩٩٥

أمين التجمع :

شعارات حزب العمل
عن الديمقراطية لاتتسق
مع تمجيده لنظام البشير



الوعاء الفكري للتيار الإسلامية
واحد وجميعهم ينادي
بالخلافة و الحكومة الدينية



المصدر : الأمانة



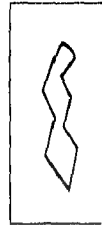
التاريخ : ١١ مارس ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

هل نسمى المذابح بين المسلمين
في أفغانستان صحوة إسلامية ؟



جريدة "الشعب وصفت
الإرهابيين في حادث زينهم
بالشهداء الأبطال الأبرار





المصدر : الأهرام

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : مارس ١٩٩٥

تحدث باعتباره مؤرخاً أكثر منه أميناً عاماً لحزب معاصر يشتبك في معارك ، ويدهشني أن يتكلم عن إدانة الإرهاب والعنف بهذه الضراوة ومستشهداً بكلام في العشرينيات والثلاثينيات والأربعينيات ، والذي يسمع منه هذا الكلام يتصور أنه كان في تلك الفترة حملاً وديماً . ينبغي أن تعمق الحوار ، لأنني واحد ممن يؤمنون بأننا جميعاً نرجو خيراً لهذه الأمة ومهما كانت اجتهاداتنا فعلينا أن نستمع لبعضنا البعض . أيها الأخوة والأبناء إذا حاكمنا الحركة الإسلامية على كتاباتها في الثلاثينيات والأربعينيات

فعلنا نفس الشيء بالنسبة للحركة الشيوعية ومن عاصروها في تلك الفترة فإن كتاباتهم كانت لاتقل عن كتابات الإخوان إن لم تكن أشد وعداً بالعنف وسفك الدماء يعني النشيد الذي كنا نحفظه يا شعب قم خض بحار الدماء . وكان الفارق بين عنف الإخوان والعنف الذي قالت به الحركة الشيوعية وأنا كنت في الحركة الشيوعية أننا كنا نعيب على عنف الإخوان أنه عنف يقصد أفراداً وهذا عنف لا يحل المشكلة وإنما ينبغي أن يكون العنف جميعاً أي أن تذهب فيه ضحايا أكثر ومحاريف منظمة حتى يكون فعالاً . وبغض النظر عن صحة أو خطأ تلك النظرة فنحن الآن نعيش نفس التجربة وغارقون في بعض مأسيتها . والدكتور رفعت يستخدم مصطلح المتأسلمون أي أنه يصف كل دعاة الحل الإسلامي بأنهم متأسلمون أي أنهم يدعون الإسلام . ولكن هل يعني هذا الكلام أنه هو صاحب الحل الإسلامي الصحيح ؟ وهذا يهمني من ناحيتين الأولى أنه وقع فيما يتهم به خصومه بأنهم مفرضون ، وهذا الفهم للشيعة . أي أنه يتهم خصومه أو يصف خصومه بأنهم أصحاب اجتهادات خاطئة باعتباره هو صاحب التصور السليم . إذن الأمر هو خلاف والحقيقة أن كل الخلافات في التاريخ الإسلامي منذ الشافعي عندما قال : «قولي حق يحتمل الخطأ وقول غيري خطأ يحتمل الصواب» فهذا هو أمد الاختلاف فكنا يمكن أن يختلف . ولكل طرف مظاهر اختلافه بحيث رغم اقتناعه بأن رأيه صواب إلا أنه مستعد في أي لحظة أن يتخلى عنه لو كان غيره أصدق .

فلو كان الصديق د. رفعت يقول إنه يختلف مع الأفكار الأخرى لأنها على غير فهم لصحيح الإسلام كما يقول وأنه بالتالي يمثل الفهم الصحيح فإذا كان الغير كذلك فإنني أقر معه إن التاريخ الإسلامي شهد كثيراً من الماسي ولاندمي غير ذلك ومطلوب أن نستمد منها العبر . وينبغي أن نطمئن إلى أن هذه العبر أو المآثر التي سبقت ينبغي ألا تتكرر وأن نقلل من إمكانية أن تتكرر . حتى تصبح بالصورة التي رصيناها جميعاً . وعدم التثبث بمفاهيم خاطئة . ونريد أن نستعيد هذا بشكل أنقي وبشكل أرقى مناسبة لعالمنا المعاصر .

في إطار التوافق الإسلامي

وإذا كان الحوار في إطار التوافق الإسلامي الذي يحدد الأهداف العامة ويحدد نوع الخلاف وحدود الخلاف ووسائل حل هذا الخلاف ، فنتجاوز لكي نؤكد الوجه الإسلامي يحدد الظواهر المتعلقة بالمشكلة . وأتمنى أن يشمل الحوار في المستقبل كيف نحكم الحكم الصحيح ولكن ماذا لو قام نفر بعمل سيئ وبذلك أصبح الغالب عليهم والمختلف معهم في السياسة في عداد الكفار . لذلك لابد من وضع قواعد تمنع من احتمال قيام هذا العمل وبذلك يمكن أن نغيره . أقصد أن ما يثير خلافاً معنا في أننا متأسلمون .

نحن في إطار هذا الذي يحدث ، نحن أمام طغيان أمريكي يهدد هذه الأمة في تاريخها وحاضرها ومستقبلها ، في إطار أننا جميعاً نتجاوز لكي نؤكد الوجه الصحيح للإسلام يمكن أن نضع أهدافاً واضحة لتنسيق جهودنا . وإذا كان المقصود أن نخطط نمواً اقتصادياً ، نخطط لهذا البلد معاً صناعياً وعسكرياً ونوجهها لإثبات موقعها على الساحة الدولية وأن نحررها من التبعية . إذا كان الأمن المفروض بالقوة هو ذلك فمن منظور الأصول الإسلامية يمكن أن نصل إلى نقاط اتفاق موجودة بحكم التقارب . ولا اعتقد أنه من المفروض أن نسقط هذه الإمكانيات الحقيقية والملمحة لأننا سنسلك «سلوك يزيد» . لكننا نتكلم الآن حول مواجهة الصهيونية ، حول محاربة المسلمين حول النضال ضد التبعية وتحقيق العدل في النهاية لنرى أن أي قضية من تلك في المنظور الإسلامي يمكن أن تنضمي بنا إلى حلول نستطيع أن ندافع من خلفها اليوم وليس ألف سنة ويمكننا القول إنه يوجد الآن عناصر لتحقيق ذلك . ولو كان هذا صحيحاً فإن السؤال سيكون ، لقد قلت له نحن في حزب العمل الذي أنا الآن أتكلم باسمه ، القضايا التي نثيرها ولا نعرف مثلاً إذا كان في الصحف من يفسرون ويبدلون القول .



المصدر : الإسلام السياسي

التاريخ : مارس ١٩٩٥

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

إن الحوار إذا كان في محبة الإسلام فستطيع فعلاً أن نصل إلى كثير من النتائج. وأقولها، بصديق إن كل الهواجس التي قالها د. رفعت هي هواجس مشروعة. خوفاً من أن يستبد البعض بالإسلام. كما حدث في التاريخ الماضي من احتكار للدين وهذه أمور نواجهها ويجب أن نصل فيها إلى نوع من الضوابط المشتركة. فمثلاً نتفق على مفهوم الدولة المدنية وهل مدنية أم دينية هذه اجتهادات لكن المفروض أن هذه الاجتهادات تخرج بشكل نتائج يبدأ الخلاف بعدها وليس

قبلها. وعلى هذا الأساس فأنا أرجو في تعقيب د. رفعت التالي ألا يفرق في السرد التاريخي والعودة له. فمن ناحية بعض ما قال أتفق معه فيه ويمثل مشاكل ينبغي للفكر الإسلامي المعاصر أن يضعها حتى نجنب المرحلة القادمة العثرات التي عشناها في الماضي. وكذلك فإن بعض التعليقات لا أتفق معه وفي هذا سيتسع المقال فيما بعد. وسواء اختلفنا أو اتفقنا المهم هو ألا نضيع الفرصة لكي نركز على فهم التاريخ فنحن أمة تلتزم إلى آراء الإسلام والدولة وهذا هو التاريخ. ونحن سعدنا أن نوجد الصنف لمواجهة المشاكل التي تواجهنا والتحديات التي تعترضنا. إذا كان الإسلاميون أصحاب برنامج واضح في هذا المجال وأنا منهم وقرأت واتفقت في كثير من الأحيان مع من يقنون له. أرجو أن تكون هذه روح المناقشة أرجو أن تعود به إلى طبيعته التي أردناها من البداية أي بحيث يكون حواراً مخلصاً وليس مناظرة بمعنى أنني أقول كلاماً وأضني وأنت تقول كلاماً ما وتمضي. لا فنحن اتينا مختلفين بنحو ١٠٪ أو ٩٠٪ ويعد الحوار قلت الخلافات كثيراً. وأرجو أن تكون هذه هي الروح التي تسود تعقيب الأخ الزميل د. رفعت.

تعقيب د. رفعت السعيد

فيما يتعلق بدعوة الحوار فاعتقد أنني لن أعتبر مثل هذا الحوار نهاية المطاف بل أتجاسر فأدعو الأخ الأستاذ عادل إلى حوار وحوارات في المستقبل أتمنى أن تتواصل حتى نجيب على الأقل عن هذه الكومة من الأسئلة. يأبى عادل حسين إلا أن يحاول أن يستدرجني، ببساطة إلى ساحة التأسلم ويبدو أنه يتصور أنه يتناسب معنا.

فيقول إن التأسلمين كانوا إرهابيين ثم الشيوعيين أيضاً دعاء عنف. نعم صحيح لكن الأخلاقى وسياسى ومبدئى لأن الشيوعيين يدينون العنف ودينون الإرهاب ودينون الستالينية، يدينون كل ما ارتكب من جرائم. لكن أرني إخوانياً واحداً أدان جريمة قتل من تلك التي ارتكبتها الإخوان وحتى الأمس. وأسجل على الإخوان الاعزاء أنهم لايحتملون الرأي المخالف. فلو وقف مائة منهم الآن وأدانوا الإرهاب القديم فلن أسمع لهم لأن الشيخ مصطفى مشهور منذ أسبوع قال: «كنا نفعل ذلك حرباً للصهيونية والاستعمار» وبرر كل ما فعل ولم يتجاسر أحد ولا يتجاسر أحد أن يفعلها. أن يقف ويطالب من أحد قيادات جماعة الإخوان المسلمين أن يدين ما كان. لكنه لم يحدث وأؤكد أنه لن يحدث لأنه جزء من الأساسيات الفكرية. وأحمد عادل كمال في كتابه «النقط فوق الحروف» وهو إخواني صحيح الإخوانية وكان نائب رئيس الجهاز السرى قال «حركة دون جهاد مسلح يحميها ويحمى دعوتها مجرد تهريج». ومن يأتي هنا ليقول لا يوجد إرهاب في وسط جماعة الإخوان المسلمين فعليه أن يقول هذا الكلام لهم وليس لي، يذهب إلى محمود الصباغ الذي أصدر مؤخراً كتاباً اسمه «حقيقة الجهاز الخاص لجماعة الإخوان المسلمين» يقول فيه «إن القتل غيلة من شرائع الإسلام» وعلى من يريد أن يتكلم أن يذهب إلى أولئك القتل الذين يروجون للقتل. إذن الأخ عادل قال إذا كنت تسمينا متأسلمين فهل أنت مع الحل الإسلامى الصحيح وخيل إليه بذلك أنه يحاصرني، لكن نحن نؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لانفرق بين أحمر من رسله. نحن نلتزم بفهم إسلامى صحيح في حياتنا، في علاقتنا برينا.

أما الحكومة الدينية فلا، لأنها لم ترد في الإسلام، هذا اختراع تريدون أن تحكموا قبضتكم على إيماننا به.

«الخلافة من بعدى ثلاثون عاماً» وانتهت الثلاثون عاماً وانتهى الأمر والأن نريدها ديمقراطية وأنتم تريدونها مجتمع التطرف. لكن يا أخ عادل أنت تدعوني إلى أن اتفاهم وأن اتفهم. وأنا أريد أن اتفاهم وأن اتفهم. وأرجو من الأخ عادل أن يقول كلمة واحدة إدانة للإرهابيين القتل، حتى أستطيع أن اتفاهم معك. أن يغسل يدك من دماهم حتى أستطيع أن اتفاهم معك، كلمة واحدة انتقد بها إرهاب البشير ومحاربهه للتعديدية الحزبية والديمقراطية والجرام التي يرتكبها



المصدر : الأسبوعي

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٤١٠ مارس ١٩٩٥

البشير ولو بكلمة واحدة حتى نحس أنكم لن تفعلوها مثله. كلمة واحدة فقط، هذا هو المطلوب فهل تحدد موقفك من الجرائم والحكم الديكتاتورية الذي يرتكب باسم الإسلام سواء في طهران أو الخرطوم وساعتها يمكنني أن أصدقك. أما هذه السوسياء التي يحدثها بعض الإخوانيين فتعبير عن مدى حلمكم وديمقراطيتكم وشغفكم بالحوار. وشكراً

[أصوات متدلخلة من القاعة غير مفهومة بعضها يعجبها يهاجم وبعضها يطالب بالرد وبعضها يصرخ بلا معنى وخرج د. رفعت السعيد ومعه مجموعة من شباب التجمع بينما بقي عادل حسين لفترة وحوله شباب التجمع الذين حرصوا على أن تنتهي الندوة بالهدوء الذي بدأت به، متعهدين بأن تكون هذه المناظرة بداية لحوارات ولقاءات أخرى بين كل القوى التي تجد من مصلحتها ومن مصلحة الوطن أن تعمل معاً ضد كل أعداء الوطن من الإرهابيين والمفسدين.]



المصدر : **السياس الإسلامي**

التاريخ : **٥ مارس ١٩٩٥**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

في أول ندوة بعد الإفراج عنه

عادل حسين يقع في فخ الدكتور رفعت السعيد

عن أبواب التطرف - رغم رفضه لهذا المصطلح في بداية حديثه - فذكر أنها تتمثل في القول بأنه لجماعة ما الحق في أن تدعى بأنها جماعة المسلمين وليس جماعة من المسلمين ، والفهم النصي للقرآن والسنة الذي أدى في فترة من الفترات إلى قتل الخوارج لأحد الصحابة وحمايتهم للمشركين ، وتسييس الدين أو تدين السياسة مما يؤدي إلى الخلط بين ما هو إلهي وما هو بشري ويضفي حصانة دينية على ما يحتمل الخطأ والصواب ، والقول بوجوب وجود حكومة دينية أو ما أسماه عادل حسين بالخلافة أحياناً ، في حين أنها لو كانت أصلاً من أصول الدين لورد ذكرها في أحاديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - الذي لم يهمل جانباً من جوانب الحياة حتى الطعام والشراب وخلال أثارته للنقاط السابقة رد على آراء عادل حسين التي ذكرها في كلمته كالتعددية والخلط بين الاتجاهات في الحركة الإسلامية ، كما استعرض نماذج من التاريخ الإسلامي تم فيها التمسرح بالدين للوصول إلى السلطة وما ترتب على ذلك من قهر ، ورغم

مطالبة الإخوان بالرد على ما جاء في كلمته على اعتبار أن معظمها خصص للهجوم عليهم ، إلا أن المنصة أعطت الكلمة لعادل حسين لأنه الضيف الرئيسي ، فأكد أنه جاء للتداول ولم يأت للمناظرة ، وانتقد أسلوب الدكتور السعيد الذي بدأ الاقتراح بالآ تكون هناك مناظرة ولم يلتزم بذلك ، وتحدث باعتباره مؤرخاً أكثر منه أميناً لحزب معاصر في ضوء مشكلات تواجه الجميع ، وإذا كانت الاستفادة من التاريخ واجبة فإنه لا ينبغي أيضاً الفرق فيه ، وبعد أن رد على بعض ما ورد من مقولات أبدى عدم ممانعته في أن يتضمن الحوار جانباً يدور حول كيفية عدم تحول الدولة الإسلامية إلى نظام مستبد ، والمهم هو توحيد الجهود لمواجهة الصهيونية والنظم الاستعمارية ونشر العدل الاجتماعي .

أيهاب الحضري

بدأ عادل حسين حديثه بالإشارة إلى المتغيرات العديدة التي امتدت إلى الحركة الإسلامية ، ومن أهمها الإيمان بالتعددية مما يؤثر بالضرورة في مواقف القوى السياسية المختلفة ، وضرب أمثلة بالحركة الإسلامية في مصر والسودان والجزائر ، ثم عرض للخلط بين الإسلام والإخوان المسلمين ، وأوضح أنه خلط غير صحيح فكما السودان يعلنون السعي لتطبيق الشريعة ويجهزون بالاختلاف مع الإخوان ، ونفس الأمر ينطبق على الجزائر ، كما أن القول بأن الإرهاب والجماعات الإسلامية المختلفة وحزب العمل خرجوا من عيادة الإخوان غير صحيح ، وأرجع هذه النظرة الموحدة إلى عدم التمييز مقارناً بين هذه النظرة ومثيلتها بالنسبة للشيعية في بدايتها .

وطالب المثقفين من غير الإسلاميين بعدم التعالي على الحركة الإسلامية أو تبسيط تجاربها وعدم الاهتمام بظاهرة الإسلام المعاصر والحركة الإسلامية المعاصرة يؤدي إلى عدم التفهم لأهمية الاستقلال والتميز الحضاري بكل ما يولده في أبناء الأمة من احساس بالعزة والقدرة على الإبداع ، ويستهل الدكتور رفعت السعيد كلمته بإعلان رفضه للتسميات المختلفة للتيار (الذي نحن بصدده) - حسب تعبيره - فلا هو تيار أصولي أو متطرف أو سلفي أو إسلامي ، ويعتمد في رفضه على حجج لغوية يصل من خلالها إلى أن أفضل ما يطلق عليهم هو « المتأسلمون » ، والتاء هنا تدل على التشبه بالشئ كما في تأقلم ، تمسك وتأرجح في مشيته ، ثم طالب بضرورة التمييز بين العنصر الإيماني في الدين وبين العناصر السياسية والاجتماعية الأخرى موضحاً أن هذا التمييز هو الذي يفسر عدم تلازم عنصر الإيمان مع تصاعد النشاط السياسي والاجتماعي المدعى إياه ، وإذا كان الدكتور السعيد قد قسم الجماعات المتأسلمة - حسب تعبيره - إلى ثلاثة أقسام هي : الإخوان المسلمون ، الإرهابيون ، الأحزاب الأخرى ، إلا أنه يعود ويقرر أن الخيمة واحدة والوعاء الفكري واحد ، ثم تحدث

●● رغم أن بداية اللقاء لم تكن تشي بالنهاية المشحونة التي سيميل إليها ، إلا أن ذلك كان امراً متوقفاً نتيجة لطبيعته في ذاته ، ورغم تأكيدات الدكتور رفعت السعيد بأن اللقاء ليس مناظرة بل مجرد ندوة عادية مما سيخيب ظن من اتوا لمشاهدة مشاجرة ، إلا أن الأمر انقلب في النهاية إلى العديد من المشاهدات بدأت بين بعض الحاضرين والمنصة أثناء إلقاء الدكتور رفعت كلمته ، ثم دارت بين الحاضرين وبعضهم ، بل وامتدت بعد ذلك إلى مطالبة الإخوان بأن يردوا نيابة عن أنفسهم وألا يتولى الدكتور رفعت الرد عنهم ، وتصاعد الموقف عادل حسين الراد عنهم ، إلى انسحاب الدكتور رفعت السعيد فجأة تاركاً رفيقه القديم غارقاً في ذهوله بعد أن ابتلع (الطعم) الذي أعد له بدهاء ، واعتبر بعض الحاضرين أن هذا الانسحاب استمرار لتكتيك المفاجأة - الذي اعتمد عليه منذ بداية اللقاء وقصد من وراءه أن يسيطر بفكره على الساحة ونجح في ذلك إلى حد كبير ، والطريف أن كلا المتحاورين حاولا الوصول إلى جمهور الطرف الآخر بالاعتماد على الأطر المرجعية له ، فاستعان عادل حسين بجوانب تجربته الماركسية في محاولة لاقتناع الحاضرين ببعض النقاط ، بينما بدأ الدكتور رفعت السعيد كلمته بحديث شريف وواقعة منقولة عن الإمام الشافعي كما استعان بالعديد من النصوص القرآنية والأحاديث النبوية لإثبات آرائه ، ورغم محاولة كلا الطرفين إثبات وجهتي نظريهما ، إلا أنه بدا واضحاً أن اللقاء الذي عقد يوم السبت الماضي في مقر حزب التجمع لم يسبقه إعداد يضمن توحيد الرؤى بالنسبة للموضوع محل النقاش ، ففي حين يطالب عادل حسين بتوحيد الجهود في مواجهة تحديات كثيرة تواجه المسلمين ، نجد الدكتور رفعت السعيد يركز جهوده كلها على فضح الممارسات التي تمت - وهم - من قبل بعض الأنظمة والجماعات باسم الدين ، مما اثر في النهاية على فعالية اللقاء ولم يعد الحاضرون يعلمون هل هي ندوة أم مناظرة أم استعراض للمعلومات ؟ ..



الحياة النحنية

المصدر :

٢١ يناير ١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التفسير الاعلامي للتطرف الديني السياسي في مصر

فهم الظاهرة، إلا أننا نرى أن هناك تفسيراً آخر يستطيع أن يقدم فهماً أعمق، وهو التفسير الإعلامي.

ويقوم التفسير الإعلامي لظاهرة التطرف على حقيقة أن الفرد في أي مجتمع لا يستطيع أن يعتنق عقيدة أو يتخذ قراراً في أي شأن من شؤون حياته إلا على ضوء المعلومات التي تتوفر لديه عن هذه العقيدة أو ذلك القرار، ولا يوجد أمام الفرد للحصول على المعلومات سوى وسائل الاتصال والإعلام، ولا شيء آخر يستطيع القيام بهذه المهمة.

فالفرد كعضو في جماعة، يستقبل الأفكار والآراء والمعلومات وينقلها إلى غيره عبر نوعين من وسائل الاتصال والإعلام، شكل الاتصال المباشر، والذي يأخذ أحيانا شكل الاتصال الشخصي، كما في اللقاءات الثنائية، ويأخذ في أحيان أخرى شكل الاتصال الجمعي كما في المساجد والمدارس والمجموعات أو في المسرح والندوات والمؤتمرات وغيرها. أما النوع الثاني فيتم عن طريق وسائل الاتصال والإعلام الجماهيري كالتلفزيون والكتب والصحف والراديو والتلفزيون والسينما والفيديو وغيرها.

فنعني ذلك أن من يعتنق عقيدة أو فكرة متطرفة ومن يتخذ سلوكاً متطرفاً أو إرهابياً إنما يفعل ذلك بفضل ما حصل عليه من أفكار وآراء ومعلومات عبر وسائل الاتصال والإعلام بنوعيهما المباشر والجماهيري، ولا توجد أمامه مصادر أخرى سواءها.

ومن المهم أن نفرق، وبوضوح بين مفهومي التطرف والإرهاب، حتى يمكن أن نتعرف على علاقة كل منهما بالإعلام. فالتطرف غالباً ما يكون في دائرة الفكر، وقد ينعكس هذا الفكر على السلوك في أشكال متنوعة، قد يتجسد بعضها في ارتداء زي معين، أو الامتناع عن فعل معين وغير ذلك من اللوان السلوك السلمية، أما عندما يترجم الفكر المتطرف إلى أنماط عنيفة من السلوك كالاعتداء على حريات الآخرين أو ممتلكاتهم أو أرواحهم، عندئذ يتحول التطرف إلى إرهاب.

الإرهاب إذن نوع من السلوك المتطرف، ولأن التطرف عملية فكرية في الأساس، لذا لابد أن يعتمد الإرهاب على فكر يبرره ويعطيه المبرر والبرهان من يمارسه، لذلك غالباً ما يقوم الإرهاب على عقيدة أو أيديولوجية متطرفة، ولعل هذا ما يفرق

■ بعرض الكثيرون لتفسير ظاهرة

التطرف في مصر، وقد فسرها البعض من منظور اقتصادي فارجعوها إلى الأزمة الاقتصادية وما تولد عنها من تفشي البطالة بين الشباب وسوء توزيع الدخل القومي وغياب التكافل والعوز الاجتماعية بين طبقات المجتمع. وهناك من فسروا الظاهرة من منظور اجتماعي، حيث أرجعوها إلى الخلقة التي أصابت البناء الاجتماعي نتيجة تبدل النظام الاجتماعي ثلاث مرات في أقل من ثلاثين عاماً، ما بين الخمسينيات والسبعينيات، من نظام رأسمالي إلى نظام اشتراكي، سرعان ما انقلب مرة أخرى إلى نظام رأسمالي. وفي الحالات الثلاث لم يكن المجتمع مهيباً للثقلات من النقيض إلى النقيض، مما أخل بمنظومة القيم في المجتمع. ويوجد فريق آخر يفسر الظاهرة من منظور سيكولوجي، حيث أدى الانفتاح المفاجئ في منتصف السبعينيات إلى ظهور فئات متزايدة وجدت نفسها تلقى في صفوف المتطرفين بينما غيرهم (قد يكونون من الفئات الأقل ثقافة أو مكانة) ينطلقون بسرعة خاطئة إلى قمة السلم الاجتماعي، مما أوجد لديهم شعوراً عميقاً بالإحباط والإحباط يدفع صاحبه إلى أحد طريقين: الانسحاب من المجتمع أو العدوان عليه، ويقدّر عمق الإحباط يكون عنف العدوان الذي غالباً ما يتحول إلى إرهاب.

وهناك التفسير السياسي للظاهرة، والذي يرجعها إلى ضيق الهامش الديموقراطي الذي لا يتسع لتيار الإسلام السياسي ويحرمه حق التعبير عن نفسه من خلال أحزاب شرعية، مما دفع ببعض العناصر هذا التيار إلى العمل السري تحت الأرض.

وهناك أخيراً التفسير الأمني للظاهرة والذي غالباً ما يرجعها إلى وجود قوى خارجية ذات مصلحة في هذا الاستقرار الداخلي للبلاد، فتدفع ببعض العملاء من الخارج أو تجند بعضهم في الداخل للقيام ببعض العمليات المخطط لها التي يتم تضخيمها إعلامياً فتأخذ الظاهرة حجماً أكبر من حجمها الحقيقي.

تأثيرات الفرد

وعلى الرغم من أن هذه التفسيرات وغيرها قدمت إسهامات مهمة في محاولة



بينه وبين الجريمة العادية، فالإرهاب مفهوم من ممارسه، وسيلة أو أداة لتحقيق أهداف أيديولوجية سامية تعلو على المصالح الشخصية، في حين أن الجريمة العادية، مجرد وسيلة أو أداة لتحقيق مصلحة شخصية.

ونصل إلى السؤال المهم: كيف استطاع الفكر المتطرف وما ارتبط به من سلوك

إرهابي أن يجدا طريقهما إلى المجتمع المصري؟ وكيف تمكن هذا الفكر من النمو والانتشار بين قطاعات متنوعة من المواطنين، وفي أماكن مختلفة من الوطن (بصرف النظر عن الاختلاف في التقدير مدى هذا الانتشار)، على الرغم من أن الدولة في مصر تسيطر بشكل يكاد يكون كاملاً على كل وسائل الاتصال والإعلام، في حين أن الجماعات المتطرفة محرومة تماماً من معظم هذه الوسائل الإعلامية؟

فالدولة تسيطر بشكل كامل عن طريق الملكية والإدارة الحكومية المباشرة على كل الخدمات الإذاعية والتلفزيونية، وهو ما يعني أنها تتحكم في توجيه المواد الإعلامية التي تبث، يومياً ٢٧ ساعة و٣٨ دقيقة من خلال ٤٢ خدمة إذاعية و٦٢ ساعة و١٨ دقيقة من خلال سبع قنوات تلفزيونية، وتوجه الدولة أيضاً، وإن كان بشكل غير مباشر، كل الصحف القومية التي تضم ثلاث جرائد يومية صباحية وجريدتين مسائليتين وما يزيد على عشرين جريدة ومجلة أسبوعية وشهرية.

فالحكومة هي صاحبة الأغلبية في مجلس الشورى وهو المجلس الذي يملك هذه الصحف ويقوم بتعيين رؤساء تحريرها وفق قانون سلطة الصحافة لعام ١٩٨٠. كذلك يعطي قانون سلطة الصحافة أياها للأحزاب الشرعية حق إصدار الصحف والصحف الحزبية، سواء الحكومي منها أو المعارض، والتي تعتبر جزءاً من النظام السياسي القائم. وعلى الرغم من هامش الحرية الكبير الممنوح للصحف المعارضة، لا يوجد بينها ما يمكن اعتباره مؤيداً أو موافقاً على التطرف والإرهاب، فهي جميعاً تعلن إدانتها لها (مع ملاحظة تمييز جريدة «الشعب» الناطقة بلسان «حزب العمل» بتأييد التيار الأصولي على رغم إدانتها للإرهاب).

ولا يتبقى من الصحف سوى تلك التي تصدر عن بعض المؤسسات الحكومية أو الجمعيات الأهلية، والأخيرة بنص القانون ممنوعة من التعرض للأمور السياسية فإذا انتفضنا إلى وسائل الاتصال والإعلام المباشر بنوعيه الشخصي والجماعي، فإن الحكومة تتحكم في أخطر وأهم وسائل تأثيراً على المواطن، فالمساجد، الحكومي منها والأهلي، تخضع لإشرافها ممثلة بوزارة الأوقاف، والمدارس والجامعات معظمها حكومي، أما القليل منها التابع للقطاع الأهلي فإنه يخضع لإشراف وزارة التعليم.

وتملك الدولة أيضاً أهم مؤسسات الاتصال والإعلام المباشر وهي هيئة الاستعلامات ومراكزها المنتشرة في كل المحافظات، كذلك فإن غالبية الهيئات

والمؤسسات العاملة في مجال الاتصال والإعلام المباشر، تابعة للحكومة بشكل مباشر أو تخضع للإشراف الحكومي غير المباشر، مثل المؤسسات العاملة في مجالات تنظيم الأسرة والإرشاد الزراعي والصحي والمواثين. أما العمل الحزبي، وهو لون من ألوان الاتصال والإعلام السياسي المباشر، فمقتصر على الحزب الحاكم وأحزاب المعارضة المشروعة، وأما التنظيمات الحزبية غير المعترف بها كالتنظيمات الدينية المتطرفة، فإن نشاطها غالباً ما يكون سرياً، يجرمه العديد من النصوص القانونية، كذلك يتعرض المنتسبون لهذه التنظيمات لملاحقات نشطة ومستمرة من أجهزة الأمن المدعومة بالسلطات الواسعة لقانون الطوارئ.

وعلى ضوء الحقائق السابقة يصير من حقنا أن نطرح بعض التساؤلات المشروعة، ولعل في مقدمتها: كيف ظهر الفكر المتطرف في مصر؟ وكيف نما وتطور في ظل السيطرة شبه الكاملة من النظام على مصادر الفكر والمعلومات في المجتمع؟ وكيف نجح المتطرفون في تحقيق هذا القدر من النفوذ والانتشار مهما اختلفنا في تصديق حجم هذا النفوذ أو مدى ذلك الانتشار في مواجهة الترسنة الإعلامية الحكومية وشبه الحكومية، وهم محرومون تماماً من أية وسيلة إعلامية جماهيرية، فضلاً عن محدودية ما بين أيديهم من وسائل الإعلام المباشر؟

يمكننا أن نلخص كل التساؤلات المتعلقة بالموضوع في تساؤل رئيسي، يدور أولهما حول ما إذا كانت وسائل الاتصال والإعلام الحكومية وشبه الحكومية هي التي وضعت بذرة الأفكار المتطرفة في الأرض المصرية، وهي التي سقتها ورعتها حتى نمت ثم استتوت بالشكل الذي نراها عليه اليوم؟ أما التساؤل الثاني فيدور حول ما إذا كانت بذرة التطرف في مصر قد وضعت عن غير طريق أجهزة الإعلام الرسمية، ولكن هذه الأجهزة استخدمت هذه الأفكار وأصحابها عن قصد وتعمد لتحقيق مصالح مؤقتة للنظام الحاكم في تعامله مع بعض معارضيه، فعندما تساشت مخاطر الفكر المتطرف نشأست وسائل الإعلام الرسمية عن التصدي له، تارة بالتجاهل الكامل لوجوده ولأصحابه، وتارة أخرى بالتهوين من شأنه والتقليل من خطورته؟ وللإجابة عن التساؤلين، لابد أن نقدم ما لدينا من وقائع وأدلة وبراهين منطقية،



ولنستعرض معا الشواهد التالية:

١- بات من المؤكد أن الأفكار الدينية المتطرفة قد نبتت في مصر بين عدد محدود من المعتنقين من جماعة الإخوان في السجون والمعتقلات في فترة الستينات، وأن هذه الأفكار نمت محصورة داخل جدران السجون والمعتقلات حتى أفرج الرئيس السادات عن الإخوان المسلمين في بداية السبعينات، وكان من بينهم الفئة المتطرفة، وهناك العديد من الأدلة التي تؤكد أن من أهم العوامل التي مكنت الفئة المتطرفة من نشر أفكارها بين قطاعات مؤثرة في المجتمع، تشجيع الرئيس السادات لما سمي وقتها بالتيار الإسلامي السياسي في الجامعات وأوساط الشباب، وذلك لمواجهة التيارات الناصرية واليسارية المعارضة لتوجهاته في ذلك الوقت، ثم قدمت ثورة الخميني في إيران وما رافقها من زخم إسلامي دفعت الفكرة للنفوذ المتطرفة، فاستغللت الهامش الديموقراطي المحدود الذي سمح به السادات لأحترق العديد من المواقع المؤثرة في وسائل الإعلام، بالإضافة إلى الاتحادات الطلابية في الجامعات، وفي أوساط الشباب في بعض النقابات المهنية والعمالية، متمسكة وراء شعار براق هو «الإسلام هو الحل».

دور السادات

ويلاحظ أن الرئيس السادات لم يكتف بالإنعراج عن المعتنقين من الإخوان، وإنما سمح لهم بقدر كبير من حرية الحركة، وبإذات في مجال الإعلام، فوافق على إعادة إصدار جريدة «الدعوة» لسان حال الجماعة، وأعاد بعض الإخوان إلى أعمالهم السابقة في الصحف وأجهزة الإعلام واحتل بعضهم مواقع مؤثرة في هذه الأجهزة، ولعل من مظاهر ذلك وصول اثنين من القادة السابقين للجماعة إلى منصب الوزارة وهما الدكتور عبد العزيز كامل الذي تولى وزارة الأوقاف ثم أصبح نائباً لرئيس الوزراء، وهي الوزارة التي تشرف بشكل مباشر أو غير مباشر على جميع المساجد في مصر، وهي أهم وسيلة للاتصال بالإسلام والمباشر على الأطلاق في كل الدول الإسلامية وفي مصر بصفة خاصة، والدكتور أحمد كمال أبو المجد الذي تولى وزارة الإعلام، وهي الوزارة المسؤولة بشكل مباشر عن كل شبكات الإذاعية والخدمات التلفزيونية بالإضافة إلى مصلحة الاستعلامات فضلاً عن تأشيرها المعنوي على الصحف والصحافيين.

ومن المهم الانتباه إلى أن السادات لم يشجع التيار الديني المتشدد، وإنما شجع التيار الديني بشكل عام، وكان يعتقد أن في مكانه دائماً السيطرة على حركته، خاصة أن الكثيرين من رموزه قبلوا بالتعامل مع السلطة والتعاون معها، بل وصار بعضهم جزءاً منها، ففي ذلك الوقت لم يكن قد برز على السطح التمسك الواضح بين تيار متطرف وآخر معتدل داخل الحركة الإسلامية إذ ظل هذا التمايز محصوراً في نطاق ضيق وكان هناك حرص شديد من جانب الإخوان وبقيّة التيار المعتدل على عدم إخراج الخلاف مع المتشددين إلى العلن خوفاً من انقسام الحركة الإسلامية وتشتت جهودها مع بداية نشاطها في السبعينات، وإن لم يكن لدى المتشددين هذا الحرص

ولقد أشاع السادات مناخاً عاماً دينياً تمثل في تبنيه شعار دولة العلم والإيمان، وسيطرة الخطاب الديني على أجهزة الإعلام الرسمية، وتبني لغة عدائية لأفكار التقدم والبرامج بالإضافة في الراديو والتلفزيون وتخصيص صفحات للشؤون الدينية في الصحف والمجلات القومية والمغلاة في المناشير والمناسبات الدينية وتحويلها إلى مناسبات قومية، وقد شكل ذلك كله ما يمكن أن نطلق عليه «البنية الأساسية» التي استغلها الجناح المتشدد في بناء هيكله التنظيمي واختيار عناصره وكوادره، كما أنها مهدت الطريق لانتشار الأفكار المتطرفة بسهولة ويسر.

٢- إن رصد تطور مساحة البرامج الدينية في المحطات الإذاعية المحلية في مصر في حقبة السبعينات والثمانينات، يمكن أن توضح خطورة ما أشرنا إليه من قيام الحكومة بإقامة البنية الأساسية، التي استغلها المتشددون في نشر أفكارهم المتطرفة وفي بناء هيكلهم التنظيمي، فقد كانت نسبة البرامج الدينية في الإذاعات المصرية ١٥.٢٥ في المئة إلى إجمالي الأرسال الإذاعي في عام ١٩٦٩/١٩٧٠، وأخذت هذه النسبة في التزايد عاماً بعد عام في ظل حكم الرئيس السادات لتصل إلى ٢٠.١٢ في المئة في ١٩٨٠/١٩٨١ أي أن البرامج الدينية في الإذاعة المصرية بلغت أكثر من خمس ساعات الأرسال قبل مصرع السادات بقليل، ويجب ألا ننسى أنه إلى جانب هذه البرامج الدينية كانت الإذاعة تقدم أيضاً مواد دينية أخرى في أشكال إذاعية متنوعة كالتلفيات والمسلسلات والأغاني والندوات والبرامج الحوارية والبرامج الثقافية والبرامج الإخبارية والسياسية، وهذه من الصعب حصر عددها أو نسبة المادة الدينية فيها، وهو ما يعني



الحياة اللدنية

المصدر :

٢١ سمار ١٩٩٥

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

فاروق أبو زيد

ان نسبة الخمس ليست سوى الحد الأدنى وأن النسبة الحقيقية في الإذاعة كانت أكبر من ذلك بكثير وهذه النسبة أيضا لا تدخل فيها ما تقدمه الإذاعات المصرية من برامج ومواد دينية خارجية، ويقصد بها شعائر صلاة الجمعة التي يتم نقلها كل أسبوع من أحد مساجد العاصمة أو من المدن والقرى المصرية، وقد تنقل في بعض المناسبات من مدن عربية أخرى، فهذه الشعائر لم تكن تزيد عدد ساعات إرسالها في عام ١٩٧٠/١٩٧١ على ٣٤٢ ساعة و٦ دقائق فأذا بها في عام ١٩٨٠/١٩٧٩ تقلصت إلى ٢٠٣١ ساعة و١٢ دقيقة!

ومن المهم الاعتراف بصعوبة تحليل مضمون المادة الدينية المقصودة في هذه البرامج، لتحديد موقفها من قضايا التطرف، ليس لضخامة حجم هذه المادة فقط، وإنما لأن أغلبها غير مسجل، وما سجل منها تم مسحه، ولكن الدلالة التي تعنيها هنا، أن زيادة مساحة هذه البرامج على ساعات الإرسال الإذاعي ساعدت على إشاعة مناخ ديني متطرف في البلاد.

وتقدم لنا إذاعة القرآن الكريم التي تقدم من راديو القاهرة نموذجاً آخر. فقد بدأ إرسال هذه المحطة في ٢٩ آذار (مارس) ١٩٦٤ بثماني ساعات يومية متصلة، ومن دون مذيع، ولكن سرعان ما بدأت ساعات إرسالها تزيد بعد ١٩٧٠ لتصل إلى ١٧ ساعة و١٦ دقيقة ثمة يومياً في عام ١٩٨٢/١٩٨١.

وحتى الإذاعات المصرية الموجهة إلى الخارج زادت ساعات إرسال البرامج الدينية عبرها من ٧,٠٥ في المئة في ١٩٧٠ إلى ١٣,٤٤ في المئة في ١٩٨٠/١٩٨١. إذا انتقلنا إلى التلفزيون، يلاحظ أن نسبة البرامج الدينية فيه لم تزد في ١٩٦٣ على ٢,٣ في المئة من مجموع ساعات البث التلفزيوني، ولكن هذه النسبة ارتفعت إلى أربعة أضعافها في ١٩٧٣ لتصل إلى ٨,٩٧ في المئة، ثم ارتفعت إلى ٩,٥٤ في المئة في ١٩٨٠، وهذه النسب لا تكفي وحدها لإظهار مدى الزيادة في البرامج الدينية بالتلفزيون. ذلك أن هذه النسب محكومة بزيادة ساعات البث التلفزيوني، ويتضح ذلك عندما نعرف أن عدد ساعات البث التلفزيوني للبرامج الدينية بلغ في عام ١٩٧٣ حوالي ٥٢٧ ساعة و٩٩ دقيقة، ارتفع في ١٩٨٠/١٩٨١ إلى ٧٥٢ ساعة و١٩ دقيقة.

وقد استمر هذا المعدل في الزيادة خلال السنوات التالية بعد مصرع السادات، بدليل أن إحصاءات اتحاد الإذاعة والتلفزيون لعام ١٩٩٢/١٩٩١، وهو العام الذي شهد بداية تحول التطرف إلى إرهاب، بلغ إجمالي ما تذيعه قنوات التلفزيون المصري من البرامج الدينية ١٤٠٨ ساعات و١١ دقيقة، أي بما يعادل ثلاث ساعات واحداً وخمسين دقيقة في اليوم.

وبالنسبة لمحتوى ومضامين هذه البرامج التلفزيونية، لا يوجد بين أيدينا ما نستدل به على هويتها، خاصة أن الغالبية العظمى من هذه البرامج لا يحتفظ بالشرائط المسجلة عليها باستثناء بعض أحاديث الشيخ محمد متولي الشعراوي، والآخرية فقد الكثير منها أيضاً.

ومن المهم أن نشير إلى وجود إدارة كاملة للبحوث في اتحاد الإذاعة والتلفزيون، وأن هذه الإدارة أجرت عشرات من البحوث عن برامج الراديو والتلفزيون، بعضها على مستوى جدي، ولكنها تهتم بالتعرف على آراء المستمعين والمشاهدين وهو ما يطلق عليه «بارومتر الاستماع والمشاهدة»، ولا يوجد من هذه البحوث ما اهتم بتحليل محتوى واتجاهات المادة التي تقدمها البرامج الإذاعية والتلفزيونية.

٤- إن سعي الرئيس السادات لتصفية التيار الناصري واليساري لم يقتصر ميدانه على الجامعات والنقابات العمالية والمهنية، وإنما امتد أيضاً إلى الصحافة، فعمل على إلغاء مجلتي «الطلیعة» اليسارية و«الكتاب» الناصرية ونجح في مسعاه، وحال بين العديد من الكتاب الناصريين واليساريين وبين الكتابة في الصحف القومية، وبالتوازي مع هذه المحاولات أخذ في تشجيع صحف التيار الديني لكي تناصره في مهمته لتصفية الفكر الناصري واليساري، فسمح في ١٩٧٦ للأخوان المسلمين بإعادة إصدار مجلة «الدعوة» كلسان حال للجماعة، وهي مجلة صدرت في البداية في ٣٠ كانون الثاني (يناير) ١٩٥١، أي قبل ثورة ٢٣ تموز (يوليو) ١٩٥٢، وكان صاحب امتيازها صالح عشموي أحد قيادات جماعة الإخوان، وقد استمرت المجلة في الصدور بعد ثورة تموز (يوليو) ١٩٥٢ بسبب انشقاق صاحب المجلة عن جماعة الإخوان المسلمين، وقد تم فصله من الجماعة في نهاية ١٩٥٣. ومع عام ١٩٥٦ أخذت أحوال المجلة في التدهور، وبعد أن كانت اسبوعية تحولت إلى شهرية، وكثيراً ما كانت تتوقف لعدة أشهر، وظلت المجلة على هذه الحال حتى خرج الإخوان من السجون والمعقلات في أوائل السبعينيات،



طلبه على سبيل المثال طلاب كلية الهندسة بجامعة المنيا في اوراق متفرقة، ثم جمعوها بعد ذلك في كتاب واحد عن غير الطريق الرسمي، ثم أعيد طبع الكتاب في دمشق، ثم بيروت، وعن ذلك في القاهرة وصل الى القاهرة، ثم طبع بعد ذلك في القاهرة دون اعتراض من الحكومة.

ومنذ منتصف السبعينات قام عدد من دور النشر المصرية بترجمة ونشر معظم مؤلفات ابو الاعلى المودودي، فنشرت له دار المختار الاسلامي كتب: الحكومة الاسلامية، والاسلام والمدنية الحديثة، والديانات، ونشرت له دار الانصار كتب: مبادئ الاسلام، وتذكرة دعاء الاسلام، ودور الطنبة في بناء مستقبل العالم الاسلامي، ونشرت له دار الاعتصام كتب: الجهاد في سبيل الله، وتفسير سورة النور، ونشرت له دار التراث كتب: الاسلام اليوم، والحجاب.

وقامت دار الشروق بالقاهرة بنشر معظم مؤلفات سيد قطب والنشر معظمها معال على الطريق، والاسلام ومشكلة الحضارة، وفي ظلال القرآن، ونحو مجتمع اسلامي، والمستقبل لهذا الدين، وهذا الدين، ودراسات اسلامية، والهداية الاجتماعية في الاسلام، وقامت دار الزهراء بنشر معظم مؤلفات الامام الخميني ومفكري الثورة الايرانية.

واذا كان المتشددون الدينيون قد اعتمدوا في البداية على كتابات المودودي وسيد قطب وبعض قطب الاخوان المسلمين الا انهم سرعان ما بدؤوا في صياغة افكارهم الخاصة، وظهرت على التوالي مجموعة من المؤلفات لاقطاب هذه الجماعات المتشددة، وقد اتخذت معظم هذه المؤلفات شكل «الرسائل» و«الكتيبات» التي طبع بعضها في حين نسخ البعض الآخر بخط اليد في العديد من النسخ، او صور ميكانيكيا بالماكينات من النسخ، وبدأ الاعتماد عليها بشكل اساسي في الدعوة، ولشكري مصطفى، قطب جماعة التكفير والهجرة، عدد من المؤلفات او «الرسائل» التي تعرض فكر جماعته واهمها كتاب «الخلافة» ويتكون من ستة اجزاء، كتب كل جزء منه في كراسة مستقلة، كذلك شارك بعض قادة الجماعة في وضع عدد من المؤلفات مثل «كتاب الاسماء» و«كتاب الشرك» و«التبيين» و«مغفرة الصفات» و«الاصرار على الذنوب والتساويات» والتوسيمات وغيرها من المؤلفات، وهذه الكتب والرسائل لم يكن يسمح بتوزيع بعضها على عامة المسلمين، وانما تقتصر على الخاصة من اعضاء الجماعة، ويقوم دعاة الجماعة بنشرها للاعضاء، ثم يجري

وفي ١٩٧٦ عادت الى الصدور في ثوب جديد، واصبحت تصدر شهريا بشكل مؤقت على أمل ان تسمح الظروف بتحويلها إلى أسبوعية.

كذلك شجع الرئيس السادات على إصدار مجلة «التصوف الإسلامي» في ١٩٧٩ وخصص المجلة بمقالات التصوف في عديدها الاول، كما ارسل خطابا للشيخ محمد محمود سطوحى رئيس مجلس إدارة المجلة لشكره في العدد التالي، عبر فيه عن تقديره للجهد الذي بذل في تحريرها، كما أكد «أن صدور مجلة التصوف الإسلامي في هذه المرحلة الحاسمة من تاريخ نضالنا القومي، يسد فراغا ثقافيا ويمدنا بغذاء روحي ونحن نبني مجتمعا الجديدا على دعائم قوية الاركان من العلم واليمان».

كذلك شجع السادات على إعادة إصدار «صحف التيار الاسلامي غير الرسمي» ومنها مجلة «الاعتصام» التي صدرت في ١٩٣٩ عن الجمعية الشرعية، وقد ظلت تصدر حتى قيام ثورة ٢٣ تموز (يوليو)، وبعدها اخذت تتعثر في الصدور، فلنظهر تارة وتختفي تارة اخرى، ولكن في عهد السادات حدث تطور جذري في شخصية المجلة شكلا ومضمونا فزاد عدد صفحاتها وبدأت تنتظم في الصدور، ثم ادخلت طباعة الاوفست والالوان.

سوق الكتب

٥- من الملاحظات الجديرة بالانتباه، أهمية الدور الذي لعبه الكتاب كوسيلة اعلام جماهيري في نشر ظاهرة التطرف في مصر، ويتصل بذلك ما اشارت اليه الاقوال المسجلة لاعداد غير قليلة من المتشددون الدينيين الذين اشتركوا في بعض الاعمال الارهابية، حيث ذكروا أنهم لم يجدوا صنعوية في الحصول على الكتب الدينية التي تتماشى مع افكارهم او تخدمها على المدى الطويل، رغم ان بعضها قد لا يكون بالضرورة مماثلا لافكارهم، كما لوحظ ان اقبال المتشددون قد تركز على مؤلفات ابو الاعلى المودودي وسيد قطب.

وقد شهدت سوق الكتب في مصر خلال السبعينات والثمانينات طوفانا من المؤلفات الدينية التي شكلت ما يشبه البنية الأساسية للأفكار المتطرفة التي صاغها بعض قادة الجماعات المتشددة في مؤلفاتهم الخاصة، وكان الكثير من هذه الكتب يطبع في مصر وبعضها يأتي من الخارج، اما المؤلفات التي لم يكن مسموحا بطبعها في الداخل او استيرادها من الخارج فقد تولت الجماعات المتشددة طبعتها وتوزيعها سرا في بعض الاحيان وعلنا في اكثر الاحيان. ان كتاب «معال على الطريق» لسيد قطب



الشخصية وفي الندوات والمؤتمرات وفي قاعات الدرس والمحاضرات، وذلك كله لا يمكن ان يتحقق عندما تنقل الرسالة الاعلامية من خلال وسائل الاعلام الجماهيرية، ذلك ان الوسيلة سواء كانت صحفية او راديو او تلفزيون او غير ذلك، تفصل ما بين المرسل والمستقبل بحيث لا يرى المرسل رد فعل رسالته على المستقبل الا بعد فترة طويلة وعن طريق الاستبيانات واستطلاعات الرأي العام او الخطابات التي تصل من الجمهور.

وقد اجري العديد من التجارب لقياس قوة تأثير كل وسيلة من وسائل الاعلام، فحين فوّز المحادثة الشخصية بالمرتبة الاولى، وتليها في الترتيب المناقشة الجماعية، وبعدها يأتي التلفزيون ثم الراديو ثم الصحف فالكاتب.

كذلك اكد العديد من الابحاث العلمية ان فاعلية الاعلام المباشر وتأثيره تزداد بين تضيّعات الصغار، في حين تضعف كلما تضيّعت الصغار، لذلك فالاعلام كلما اكثر فاعلية في القرية منه في المدينة، وفي الاحياء الشعبية في المدن اكثر منه في الاحياء الراقية.

ولكي تزداد الصورة وضوحا، من المهم التاكيد على ان اهمية الاعلام المباشر تزداد في فترة التغيير الاجتماعي او السياسي التي يمر بها مجتمع ما، مثل الثورات الاجتماعية او الانقلابات السياسية او الانتخابات او الحروب وغير ذلك من الامور المشابهة، نرى ذلك في كثير من حركات التحرر الوطني في العالم الثالث وفي الثورة الثقافية في الصين وثورة الخميني في ايران. فالاعلام المباشر في هذه المجتمعات لعب دورا كبيرا في الدعوة الى التغيير، وعان للاعلام المباشر ايضا دور بارز في ما جرى من تغييرات في الاتحاد السوفياتي ودول شرق أوروبا.

إن تبني الفرد لأي فكرة جديدة يمر بخمس مراحل، وهي الادراك والاهتمام، ثم المحاولة ثم الاقتناع واخيرا الاعتقاد أو التبني، وقد أكدت البحوث العلمية ان وسائل الاعلام الجماهيرية تكون ذات تأثير اكبر في مرحلة الادراك مما هي عليه في المراحل التالية، إذ ينتقل الفرد بعد تعرضه لوسائل الاعلام الجماهيرية وتحديد ما هو جديد بالنسبة له، الى عائلته وجيرانه واصدقائه، يسألهم ويناقشهم بالجديد الذي تعرف عليه، لذلك فإن وسائل الاعلام الجماهيرية اهم للمبتدئين الاوائل، في حين ان الاعلام المباشر اهم بالنسبة للمبتدئين الاواخر.

وهناك العديد من الشواهد التي تؤكد ادراك الجماعات الدينية المتشددة للمكانات

بعد ذلك نشط الأفكار التي تحتوي عليها هذه الكتب على غفلة المسلمين بالتلفين شفافة وبالتدريج حتى يمكن لهم قبولها.

٦- لقد اعتمدت الجماعات الدينية المتشددة بشكلا أساسيا - على الاتصال والاعلام المباشر بنمطيه الشخصي والجمعي في نشر افكاره أكثر مما اعتمدت على الاتصال الجماهيري، فلجأت الى الاتصال الشخصي لبناء جهازها التنظيمي، واستخدمت الاتصال الجمعي للتسلل ثم الهيمنة بعد ذلك على العديد من الزوايا والمساجد الاهلية الصغيرة في المناطق الشعبية في المدن، وفي بعض القرى النائية في الريف وخاصة في صعيد مصر، وقد غلب الطابع السري على استخدامهما الاتصال الشخصي، في حين غلب الطابع العلني على استخدامهما الاتصال الجمعي.

ومن المهم ان نعترف بان الجماعات المتشددة نجحت الى حد كبير في استخدام مهارات الاتصال والاعلام بكفاءة وفاعلية، مما مكّنها من التغلغل بين قطاعات مؤثرة في المجتمع مثل المدارس والجامعات والنقابات العمالية والمهنية، وهو الامر الذي يثير قضية مهمة تتعلق بإعادة تقييم دور وسائل الاتصال المباشر ومدى فاعليتها في عصر الاتصال الجماهيري، خاصة بعد التطور التكنولوجي المتلاحق في امكانيات وسائل الاتصال والاعلام الجماهيري، وهو التطور الذي جعل الكثيرين يقللون من شأن الاعلام المباشر او لا يعطونه الاهتمام الذي يستحقه بسبب انبهارهم بما تحققه وسائل الاعلام الجماهيرية من تأثير. يضاف الى ذلك ان الكثير من المسؤولين في مصر مازالوا متأثرين بالتجربة الناصرية في استخدام الاتصال والاعلام الجماهيري، حيث اعتمد نظام عبدالناصر على وسائل الاعلام الجماهيرية وخاصة الراديو ثم التلفزيون كبديل عن العمل السياسي الحزبي الذي يعتمد على الاتصال المباشر بالجماهير.

والحقيقة ان الاعلام المباشر يلعب دورا رئيسيا في الاتصال الانساني، وفي حالات كثيرة قد يتفوق في تأثيره وفاعليته على الاتصال الجماهيري. فالاعلام المباشر يتميز بارتفاع درجة المشاركة بين المرسل والمستقبل لأن رجح الصدق يدرك على الفور، فالمرسل يستطيع ان يدرك، وعلى الفور مدى استيعاب المستقبل للرسالة الاعلامية التي ينقلها اليه، ومدى اقتناعه بها، بحيث يستطيع ان يعدل ويبدل ويغير ما طرق عرض الرسالة حتى تحقق اكبر قدر ممكن من التأثير، يحدث ذلك في المحادثات



والاعتمادية بالمدرسين في معظم التخصصات، وهو الأمر الذي يمكنهم من غرس افكارهم في عقول النشء في سن مبكرة، كذلك حاولوا التسلل الى كليات التربية وكليات التربية النوعية. وفي الوقت الذي نراهم لا يقبلون على الالتحاق بالكليات الأزهرية العمليّة كالطب والهندسة، نراهم يكادون يحتكرون معظم الكليات الأزهرية النظرية لكونها مصدرا رئيسيا لمدرسي اللغة العربية والدين في مدارس وزارة التربية والتعليم، كما انها المصدر الاول للوعاظ وخطباء المساجد.

لذلك لم يكن غريباً أن نرى الكثير من المدرسين والمدرسات في المدارس الحكومية والخاصة يفرضون على الطالبات ارتداء الحجاب، كما قام بعضهم بالفصل بين التلاميذ والتلميذات في المدارس المختلطة. وفي الوقت ذاته وجد الكثير من الوعاظ والخطباء في المساجد الحكومية الأهلية يدعون صراحة لأفكار الجماعات المتشذبة بين المصلين، وقد اعترف وزير التعليم أخيراً بأنه قام باستبعاد ألف مدرس من التدريس، وحسولهم الى وظائف ادارية لاعتناقهم الأفكار المتطرفة، ورغم ضخامة الرقم إلا أنه في نظر البعض لا يمثل الحقيقة كلها.

٧- اعتقدنا الآن مؤهلون للإجابة عن التساؤلات التي طرحناها في البداية، حول مدى مسؤولية الإعلام في نشر التطرف. إن بذرة التطرف التي انبثقت داخل السجون والمعتقلات في الستينات ما كان لها أن تنمو وتنتشر في المجتمع المصري دون مساعدة فعالة من وسائل الاعلام، وللقول إنه إذا كان السادات مسؤولاً عن نشر الفكر المتطرف، بسبب تشجيعه التيار الديني المتشدد لمواجهة معارضييه من الناصريين واليساريين، فإن اساليب القمع غير الإنسانية وغير المبررة في السجون والمعتقلات الناصرية قد أوجدت هذا الفكر. وفي الوقت ذاته فإن تقاعس الاعلام عن مواجهة المتشددين ولفترة طويلة من الثمانينات، مكن هذا الفكر المتطرف من الوصول إلى مواقع مؤثرة في المجتمع وخاصة في النقابات والجامعات، مما اصاب بعض فصائل المتشددون بالغرور الذي صور لهم قدرتهم على القفز إلى السلطة في بداية التسعينات. وعندئذ ادركت الدولة متأخرة حجم الخطأ فلجأت إلى المواجهة الأمنية العنيفة لجماعات التطرف، فكان أن تحول التطرف إلى إرهاب.

* عميد كلية الإعلام في جامعة القاهرة.

الهائلة للأعلام المباشر، فمن الملاحظات اللافتة للنظر أن معظم من انضموا الى هذه الجماعات المتشذبة، تم تجنيدهم عن طريق الاتصال الشخصي من قبل زملائهم في الجامعة أو المعهد أو عن طريق الأقارب والأصدقاء، كما تبين أن الكثير من العناصر المتشذبة تجمع بينهم روابط القرى أو المصاهرة أو الجيرة أو الزمالة. ولقد اسهمت تلك الصلات في توثيق روابط العقيدة بينهم، وفي تخفيف المخاطر التي يمكن أن تنشأ نتيجة 'سقطاب' أشخاص غرباء لم تكتمل الثقة بهم، ولعل ذلك يفسر السبب في الصعوبة التي واجهها جهاز الأمن في اختراق الجماعات المتشذبة من الداخل.

الاسلوب المتبع

إن اسلوب الدعوة والتجنيد في معظم الجماعات المتشذبة يتم عن طريق الحوار الشخصي أو المناظرة الجماعية الجدلية، وخاصة في المساجد بعد صلاة الجمعة، حيث يتم شرح فكر الجماعة وتوجهاتها أو الرد على ما يثار ضدها من انتقادات. وقد بلغ من اهتمام هذه الجماعات بالدعوة أن تفرغ بعضهم بالكامل لها، فيقوم الجماعة بأعمال هذا المتطرع حتى لا يضطر للانفعال بشيء آخر، ويختار لهذه المهمة أشخاص يتميزون بالقدرة على الاقناع والجدل والمصاهرة والفضاحة وطلاقة اللسان والبراعة في استخدام اساليب التائيير الديني.

وهم في ذلك يقتدون بالخوارج الذين عرفوا في تاريخ الإسلام بمصاحبتهم وبراعتهم في الخطابة والتائيير في الناس، لدرجة انه قيل إن حديثهم أسرع الى القلوب من النار الى اليراع، كما يحكى ان الخليفة الاموي عبد الله بن مروان سمع برجل من الخوارج، فدعاه لجلسه وطلب منه الرجوع عن مذهبه، ثم تكلم الخارجي فجعل يشرح مذهبه ويؤينه بلسان طلي حتى قال الخليفة: لقد كاد يقع في خطري ان الجنة خلقت لهم وانني اولى بالجهاد منهم ثم رجعت الى ما ثبت الله علي من الحجة ووقفت في قلبي الحق.

وهناك الكثير من الشواهد التي تؤكد وعي الجماعات المتشذبة بخطورة الدور الذي يلعبه الاتصال والإعلام المباشر في نشر الأفكار، ولعل ذلك يفسر شدة اهتمامها بالتسلل الى كل المنافذ التي يمكن أن يتحكموا من خلالها في وسائل الاعلام المباشر في المجتمع، وعلى سبيل المثال ركزوا جهودهم في التسلل الى كليات دار العلوم بجامعة القاهرة لمعرفةهم بكونها المصدر الأساسي لتغذية المدارس الابتدائية



تنظيمات «الاسلام السياسي» في تجلياتها المعاصرة

الكتاب: دراسات في الاسلام السياسي.

المؤلف: فايز سارة.

الناشر: دار مشرق - مغرب، دمشق ١٩٩٥.

راجعه: مازن بلال.

يشكك البعض في صحة استعمال مصطلح الاسلام السياسي لأن هذا التعبير يحمل مجال ظهور اشتقاقات فرعية من الدين الكلي. وبالطبع فإن الدراسات التي تستعمل هذا المصطلح تطلقه أساساً على تكوينات سياسية ظهرت خلال هذا القرن على استحضرها التراث بتفاصيله كاملة من أجل رسم افق حاضرها، فهي عملياً لا تستند الى التشريع الديني بقدر اعتمادها على النموذج التاريخي. لكن مصطلح «الاسلام السياسي» بقي الاكثر شيوعاً لأنه يرسم حقلاً أكاديمياً للباحثين، ويميز بعض التنظيمات السياسية عن حركة الاسلام العامة في العالم العربي.

ويبدو ان تكريس هذا المصطلح جاء كبديل عن «الاصولية» أو «السلفية»، التي تشكل ترجمات حرفية عن اصول اوربية لظاهرة التشدد الديني عموماً. فدارسو الاسلام السياسي ارادوا فصل الظاهرة عن التكوين الاوربي، واعطائها بعداً الحقيقي المستمد من تجربة سياسية لدولة الاسلامية، مهتمين عملياً بتاريخية ظهور هذه التنظيمات وارتباطها بالتحويلات السياسية العامة. ويبرز هذا الاتجاه في كتاب فايز سارة «دراسات في الاسلام السياسي» الذي يستعرض تطور «التنظيمات الإسلامية» خلال هذا القرن، ويقدم نماذج متباينة لها في العالم العربي، محاولاً التشديد على ظروفها السياسية والعوامل التي أدت لاهتمام بها.

يطرح المؤلف في الفصل الأول محتوي مصطلح الاسلام السياسي، وذلك بغية ايضاح طبيعة التنظيمات التي شملها. فالصورة التي يحملها الكثيرون عن هذه التنظيمات يداخلها التشويه، خصوصاً ان ظهور حركة اسلامية في منطقة تدين غالبيتها بالاسلام يحمل تشكيكاً بـ «اسلامية الاكثرية»، ومن جهة ثانية فإن المفاهيم التي طرحتها التنظيمات بقيت عامة، وتداخلت مع العنف والقوة في مجتمعات شيعت من ممارسات القهر عليها، لكن هذا التشويش لم يمنع من ظهور تحولات مهمة داخل هذه التنظيمات دفعت بها الى واجهة الاهتمام العام لتجعلها تخوض غمار التحركات السياسية.

ويخلص الباحث جملة التحولات بانكفاء التنظيمات السياسية اليسارية والعلمانية، وبانشط التنظيمات الدينية ضد اسرائيل، إضافة

لقبولها بدخول اللعبة الديموقراطية كما حصل في الأردن. ويقدم عرضاً لمحتوي مصطلح الاسلام السياسي في ميدانين اساسيين: الأول هو العنف السياسي، والثاني المسألة الوطنية. ففي الأول هناك نموذج شمال افريقيا عبر جماعة «الاخوان المسلمين» التي اسسها حسن البنا في مصر العام ١٩٢٨، اذ اقترن تاريخ هذه الحركة بالعنف الذي أدى لاغتيال حسن البنا في مرحلة مبكرة من تاريخها، ثم الى صدامات عنيفة مع النظام الملكي ومع العهد الناصري، كانت نهايتها اعتقال أو تصفية معظم كوادرها مما أدى الى انحصارها بشكل واضح خلال الستينات. لكن هذه الوضعية تبدلت في مطلع السبعينات فتكونت جماعة «التكفير والهجرة» في مصر، والشبيبة الإسلامية (١٩٦٩)، والجماعة الإسلامية التونسية (١٩٧٠). وعادت العنف للظهور على رغم تطور مواقف ايجابية لعدد من التنظيمات الإسلامية الراضية للعنف. وفي ميدان المسألة الوطنية يطرح الكاتب «النموذج الفلسطيني» فقد برزت في فترة التراجع العام للنضال الفلسطيني التنظيمات التي تباعدت عن القيادة الارهابية بين الاسلاميين والوطنية الفلسطينية وتلغي تهميش

الاهتمام الاسلامي بقضية فلسطين.

ينتقل المؤلف في الفصل الثاني لاستعراض «الاسلام السياسي المعاصر» في المغرب العربي، فيتناول تاريخ حركة النهضة في تونس التي ظهرت عام ١٩٧٠ وتطورت عبر ثلاث مراحل: الاولى منذ تأسيسها وحذ العام ١٩٨٠ عندما بدأت الدعوة لقيام نظام اسرمي وحادرها انصار التطوير، وفي المرحلة الثانية تحولت الى حركة النهضة وفشلت في الحصول على ترخيص لم حصلت على عفو رئاسي العام ١٩٨٨ بعد تولي زين العابدين بن علي الرئاسة، والمرحلة الثالثة تبدأ من تاريخ العفو اذ تطورت علاقة الحركة مع السلطة سلباً فلوحق عدد من كوادرها وصدرت بحق بعض أعضائها احكام قضائية.

واضافة لهذا التنظيم هناك تنظيمات أخرى في تونس منها: «الاسلاميون التقدميون» وهو تيار فكري لقاقي، و«حزب التحرير الاسلامي»، و«طلّاع الفداء» وعلاقتهم متوترة بشكل دائم مع السلطة. بعد ذلك يعرض الكاتب لتاريخ الجبهة الإسلامية للاقتداء في الجزائر التي تشكلت العام ١٩٨٩ من خلال اعلان قدمه امام الصحافة الشيخ عثمان ابو قران اكد فيه ان برنامجها يدعو الى «احتلال الاسلام مكان الابدولوجيات المستوردة»، وتتكون الجبهة من «اتحاد» غير متناسق مع



الحياة النضالية

المصدر :

٢٠٢٠ يناير ١٩٩٥

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

القوى والحركات والشخصيات الإسلامية الاتجاه، وينضوي فيها أربعة تيارات: الأول يربط نفسه باستداد تاريخي يصل إلى الأمير عبد القادر الجزائري، والثاني هو جماعة الإخوان المسلمين الذين تبلور وجودهم السياسي والتنظيمي على أيدي المعلمين والدعاة الذين وفدوا من الأقطار العربية، والثالث يجسده «جند الله» وهم أنصار العنف السياسي، والرابع هم «مثقفو المدن» الذين ظهرت خلال العقد الأخير. وإلى جانب «جبهة الإنقاذ» هناك «حركة المجتمع الإسلامي» (حماس) و«حركة النهضة الإسلامية» وهما ترقضان مبدأ العنف السياسي. وتوجد أيضاً حركتنا «الجهاد الإسلامي» و«رابطة الدعوة الإسلامية». ومن المغرب يقدم الكاتب صورة عن منظمة «الشبيبة الإسلامية» التي أسسها عبد الكريم مطيع، وحصلت على ترخيص العام ١٩٧٢ لكنها اتهمت لاحقاً باغتيال سمير بن جنون، وتحولت المنظمة في أواخر السبعينات باتجاه إيران، وشاركت في انتفاضة الخبز العام ١٩٨٤. وفي المغرب تنظيمات أخرى مثل «حركة الإصلاح والتجديد» و«حركة المجاهدين». في الفصل الثالث يتناول المؤلف تجربة جماعة الأسلامية في الأردن انطلاقاً من أنها دخلت في التكوين السياسي بانتخابات ١٩٨٩ وفازت بأكثر من ثلاثين نائباً مما يدل على نفوذها في المجتمع. ويرجع الكاتب هذا النفوذ إلى السمة التقليدية للمجتمع الأردني. وتنقسم اهتمامات الحركة الإسلامية في الأردن إلى قسمين: الأول يحمل اهتماماً داخلياً فقط مثل جبهة العمل الإسلامي والحركة العربية الإسلامية الديمقراطية، والقسم الآخر ينصب اهتمامه في إطار المسألة الفلسطينية مثل حركتي المقاومة والجهاد الإسلاميين، والاتجاه الرئيسي في الحركة الإسلامية بالأردن مجسّد في تنظيمات الإسلام السياسي الرافعة لشعار «دولة تقوم على أساس الإسلام». وهناك اتجاهات أخرى متنوعة وغنية معظمها تأسس خلال السنوات الخمس الماضية. ... ويبحث الكاتب في الفصل الرابع والأخير الجماعات الإسلامية في فلسطين، وهي نشأت في ظل عمليات التطرف والإستيطان الإسرائيلي واستطاعت عبر تجربتها إنشاء تنظيم احتوى الانتفاضة، وشكل في الأونة الأخيرة ضغطاً سياسياً مهماً على مجمل عملية السلام. ويخلص الكاتب إلى أن تطور التنظيمات الدينية تكثف في العقدين الماضيين نتيجة أحداث سياسية عامة، وفي موازاة تطور العنف لسان الطروح الفكرية بدأت تتطور بشكل واضح وهي تحتاج لفترة زمنية حتى تستقر.



المصدر : الأحياء

التاريخ : ٢٦ جمادى ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تفقيبات ملف «الإسلام السياسي وظاهرة العنف»

محمد سيد أحمد :

التيارات الإسلامية تعمل بشكل جماعي بعيدا عن التأمير

بداية فإني أعتقد أن التعرض للظاهرة - خلال الملف - لم يتسم بصفة التناظر ذلك أن طرفا يمكن النظر إليه باعتباره من دعاة الأصولية بينما الطرف الآخر من خارج الظاهرة وقد يكون منسوباً إلى عدد من المدارس المختلفة.. بعضهم ماركسي وبعضهم قومي أو ليبرالي .. الخ. ومن هنا فنحن بصدد طرف مهم الأول «تبرير» الظاهرة من داخلها، بينما الطرف الثاني أصيل إلى الرغبة في «تفسير» الظاهرة لا تبريرها وعملية التفسير تكون إزاء ظاهرة لا شك - بتسليم جميع الأطراف - أنها ظاهرة متعاضدة الشأن ولا سبيل للدعاء بأنها غير موجودة.

وقد انعكس هذا في كثير مما ورد وسأكتفي في هذا الجانب ببعض الأمثلة.. فالكل يسلم - بدرجات متفاوتة - عند الحديث عن قضية العنف والإرهاب بأن هناك أصوليين ينتمون إلى مدرسة العنف ولكن كل المتحدثين يدينون الظاهرة رغم ورود تعبير غير واضح على لسان د. رفعت سيد أحمد - قد يفسر على أنه تبرير ما للعتف إذا قال: «ما يمارس هو احتجاج اجتماعي مشروع وليس إرهاباً، وعندما يقول هذا فهو لا ينسب هذا الاحتجاج إلى الدين وإنما إلى الاحتجاج المجتمعي.. فالمشروعية في إطار العنف المجتمعي كرد على عنف الدولة، ورغم ذلك فهناك حرص عام على إدانة العنف والإرهاب، وجميع المشاركين يتجهون - بدرجات متفاوتة - إلى «تفسير» أو «تبرير» العنف بأن مصدره الدولة وليس فقط مقترفاً ضد الدولة.

●● التمييز بين الدعاة والمحليين والمفسرين

الصحة الإسلامية
تعبير عن القلق
والإحباط
أنا ضد منطق
الدولة في استبعاد
الإخوان المسلمين



المصدر :
 التاريخ :
 ٢٠٢٠ - ١٩٩٥

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ربما يبدو بشكل واضح في القول بمبدأ التنوع أن كل مؤيدي الأصولية أو الصحوة الدينية يقولون بأنها تنطوي على التنوع بينما أغلب الآخرين لا يسلمون بهذا ويستندون إلى أنها تبدأ من مفترضات وأنها مدرسة سياسية في المقام الأول وربما كان د. رفعت السعيد من أوضحهم لكن دعاء الظاهرة - بحجج مختلفة - يؤكدون أن الإسلام يحضى العقائد الأخرى وأنه المنطلق الفكري الوحيد المتسامح إزاء أيديولوجيات تخالفه وعبر عن هذا مجدى أحمد حسين وعصام العريان والصمزة دعبس - كل بتعبيراته - وبالتالي فهناك انفتاح على التنوع وليس انغلاقاً على مرجعية دينية محددة، وفي نفس الاتجاه فاصحاب الموقف المضاد أميل للحديث على ما يفسرونه بأنه «توزيع أدوار»، بينما الأطراف الأولى تنفى وأنا أكثر ميلاً إلى استبعاد التفسير التامري في التاريخ.. وهذه القضية لها جانب تطبيقي فبالرغم من وجود خلافات واضحة في صفوف الإسلاميين فهناك عمل جماعي وهذا ممكن وبدون تأمر، وإسرائيل نموذج لهذا فتجدهم يتصارعون فيما بينهم بشدة ولكن عند مواجهتهم طرف آخر فهم قادرين على التحرك المنظم المنضبط وفي الظاهرة الإسلامية هناك مواقف مماثلة دون تأمر وبدون تخطيط وهذه من الظواهر الجديرة بلفت النظر.. هناك موقف تضامني يسمو في أحوال كثيرة على الخلافات المطروحة.

نفس المشكلة فيما يتعلق بالمجتمع المدني فكل المحللين تقريباً يرون أن التيار الديني ضد المجتمع المدني، بينما الإسلاميون يرون العكس ويستشهدون بنجاحهم في النقابات المهنية كنموذج حتى وربما مبتكر.

●● خطورة التسمية

ومن الملاحظ أن كل المدافعين قد شكوا في التسمية ونسبوا إلى الغرب ومنهم من استخدم - كبديل - الصحوة الدينية ومنهم من استخدم الدين وكان د. محمد سليم العوا الأوضح في هذه النقطة عندما تكلم عن الصحوة باعتبارها لا تنسحب على الإسلام فقط وإنما كل الأديان، على حين أسلم الجميع بأن كلمة «الأصولية» كلمة ملتبسة فهناك كلمة «Fundamentalism» وهناك كلمة «Antigrism» والمقصود بهذا المصطلح في الغرب من استخدام كلمة «الأصوليين» بدلا من «الإسلاميين» أن الدين الإسلامي - من وجهة نظر الغرب - له مشروعيته كدين في الماضي والحاضر والمستقبل، لكن الماخوذ على الأصوليين تفسير ديني يعود - فقط - إلى الماضي والبعض - خاصة د. سعد الدين إبراهيم - يرى أن هذا الماضي ليس هو الماضي الحقيقي وإنما هو ماض «متخيل» أو «مجدد» ومقصودية الاستناد إلى هذا الماضي في بعض ما يجري في الحاضر بغض النظر عن صحته فهم يرونه ماضيا

مثالها، إذن فالمفهوم لدى الإسلاميين انفاً بصدد صحوة دينية ولنا بصدد انتساب صوري إلى ماض كويسيلة لأداة الحاضر،

وهما في الواقع نظريتان مختلفتان وربما ذهب «فهمي هويدي» إلى النقطة الأبعد بطرحه فكرة التحرر الثقافي بمعنى أنه كان هناك استعمار عسكري وسياسي ثم أصبح هناك استعمار اقتصادي والآن نحن بصدد استعمار ثقافي فكري وهو أعلى مستوى للاستعمار واعتقد أن كل هذه الأفكار تنطلق من فكرة الثنائيات فالعالم الثنائي مستمر في صورة مستجدة فمن قبل كان الشرق والغرب وربما اليوم بين الإسلام من جانب والمسيحية واليهودية من جانب آخر أو شمال وجنوب .. الخ.

وإن هناك تصورات عدائية متبادلة تستهدف الحط من الطرف الآخر ولا تنطلق من تصور للعالم أنه تجاوز هذه الثنائية وارى إلى علينا تفسير الظاهرة إما كأن اسمها لأنها لم تكن في الحسبان واعتقد أن عالمنا الهضبي وأساسه الغزالي محرق قد عالجا الموضوع تاريخيا بشكل معقول فهناك - بالفعل - مشكلة حدثت عندما سقطت الدولة العثمانية وقامت الحرب العالمية الأولى وجاء كمال أتاتورك وأقام دولة علمانية كبديل للنظام المنحط الذي كان قائما في تركيا وفي نفس الوقت خافت الأقليات في الشام من أن يكون البديل للخلافة العثمانية نظاما إسلاميا جديدا فابتكروا فكرة القومية العربية كبديل للقومية الإسلامية لتأصيل الانفصال عن تركيا وكثير من القوميين الشوام حتى الآن من المسيحيين مثل جورج حبش ونايف الحواتمة وميشيل عفلق .. الخ، فالشام منطقة جبلية وكان ملاذا للأقليات عبر التاريخ.

إذن العلمانية في تركيا والقومية العربية كفكر - تخرج منه حزباً البعث والناصرية - وفي ضوء إهدار وضع الدين كمكون رئيسي من مكونات الإدراك السياسي.. لم يبق إلا الفراغ فكانت حركة الإدراك السياسي في الانتفاة العكسي منسوبة إلى هذا التحول فنشأت حركة الإخوان المسلمين عام ١٩٢٩ كتعبية عن هذا الفراغ، وعليها الآن ننسى أن مصر ظلت مصرية وليست قومية حتى قضية فلسطين.

وقد نشأت القومية أساسا كفكر وليست كحركة في الشام على حين تبنت مصر نوعا من الليبرالية الضعيفة في ظل الملك والاستعمار كنوع من التهادن مع بريطانيا لذلك لم يصمد ذلك كله لأن الأرضية كانت عرضة لاستيعاب ما يملأ هذا الفراغ فجاءت حركة الإخوان كتيار ديني وبعد الحرب العالمية الثانية لعب تحدى إسرائيل دورا حاسما ثم - كما أكد كثيرون - الأهمية التاريخية لهزيمة ٦٧ التي وجهت ضربة قاسية لفكرتي الاشتراكية والقومية العربية



المصدر : الأسماء

التاريخ : ٢٢ يناير ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ولكن الهزيمة المتكررة التي نعاني آثارها حتى اليوم جعلت الناس تعيش الشئ ونقيضه، الارتباط الشديد والهزيمة المتكررة، لذلك قامت أحداث ٩ ١٠ يونيو، ففي ظل هزيمة قاسية رفض الناس أن يخفى جمال عبد الناصر الحلم والرمز وهذه ظروف استثنائية في التاريخ.. لذلك فالتحدى الرئيسى لثورة يوليو كان الاخوان المسلمين لانه كان لابد من الاختيار بين المنطلق الدينى أو المنطلق القومى فجاء الصدام على مرحلتين، ١٩٥٤ مرحلة الصدام ثم دروس الصدام وسيد قطب عام ١٩٦٥ الذى وضع الاساس الايديولوجى ونقل الاخوان

الى تجهل المجتمع وما نتج عنه من التكفير والهجرة والفنية العسكرية ثم الجهاد والجماعة الإسلامية وغيرها من الاتجاهات المتطرفة والحقيقة فإن أهميات سيطر قطب كنقطة تحول وريدت على السيد كثيرين، بعد ذلك اشتعلت الاوضاع مع زدة السادات واستسلامه للاخوان لمواجهة الهزيمة وكذلك للأحقة الناصريين الأكثر قدرة فى احداث ميايو وضرب الدساريين.

تكن النقطة الأكثر حداثة هي ميراث مبارك لمقتل السادات - على يد التيار الدينى الذى أفرج هو عنه وبعد ذلك أفرج مبارك عن معتقلي سبتمبر ثم حداثة نقطة التحول الثانية بمقتل علاء محيى الدين

واعتقد أن الأسباب التى ذكرها حسين عبد الرازق تؤيد هذا التحليل، وأود أن أضيف أن هناك ظاهرة تاريخية وجدت أسبابا موضوعية وهي البعد الحضارى أو الثقافى، قضية الهوية، التى شجت عن سقوط الدولة العثمانية، وفى إطار محاربة الاستعمار عسكريا أو اقتصاديا، هناك استعانة بالفكر الغربى كآلة لمحاربة الاستعمار وقد تصادف هذا مع الرداء الى المرجعية الدينية بسبب فشل باقى المشروعات وأهمها هزيمة ٦٧.

وقد يضاف بعد آخر وهو أنا مازلنا نعيش نظاما ثنائى القطبية، شمالا وجنوبا.. مناطق فقيرة وأخرى غنية واعتقد أن فى الظرف الحالى ستكون لواجهة الحادة فى منطقتنا، وفى الشئ الأقصى نجد اليابان رمزا للشمال وجوله مجموعة النمر الأسبوية ممثلة الجنوب قد أحدثت النهضة الصناعية فى هذه المجموعة تقريبا ملحوظة مع الصابان.

وفى أمريكا هناك حرص علم توسيع السوق الأمريكية لتشمل كندا، المكسيك وهذا يعنى أن المواجهة فى هذه المناطق ليست حادة، بينما نجد لدنا (أوروبا) متشغلة بهمومها وأوروبا الشرقية دون الاهتمام بالمنطقة العربية أو الأفريقية مما

أحدث فارقا واسعا- هنا- بين الشمال والجنوب فحرب الخليج ميزت بين الأثرياء والفقراء والعرب، ووقعنا نحن بين منطقتين - أوروبا شمالا والخليج الشرقى، وفى منطقة الاستنزاف بسبب المواجهة مع إسرائيل ومنطقة الانظمة العسكرية، ومنطقة الديون المتراكمة والمعاناة الشديدة، ومن ثم منطقة اليأس من الانظمة القائمة ومحاولة التعلق بملاذ وهذا بعد أقليمي وليس مصريا فقط.

نجد طرفا يتحكم فيما يجب أن نعلمه اعلاميا هناك غسيل مخ ولا نستطيع نحن أن نجارى الاحتكارات الاعلامية فى عرض وجهة نظرنا.. نحن محبوسون فيها نتلقاه وبالتالي نشعر باننا محكومون بالريموت كنترول وهذا هو الاستعمار الثقافى الذى ربما يجعلك تشعر بانك تتحرك بحرية بينما غيرك يتلاعب بك دون أن تدري، عمقت كل هذه الاوضاع الحاجة الى ملاذ نشعرنا بالتوازن، إذن فهذه الصحوة الدينية تعبر- على نحو ما - عن ظاهرة القلق والإحباط والحيرة الناتجة عن فقدان اليقينيات التقليدية التى سادت طوال القرن الماضى.

وبدو أننا نعيش مرحلة وما بعد الحداثة postmodernism فحتى مرحلة القرون الوسطى كانت هناك الاصوليات الدينية ثم عصر النهضة وعصر التنوير عصر التفاؤل العلمى بالمستقبل فى القرن التاسع عشر كل هذا بنى يقينيات بقدرة الانسان على قهر الطبيعة والتاريخ وفجأة ظهرت الامور بشكل أكثر تعقيدا- كلما تزداد علما تزداد ادراكا بما لا نعلمه- فعلما يزداد بشكل مطلق ويتقهقر بشكل نسبي فما ندر أن وارد ما نعلمه، أى أمور نطاقا باستمرار مما لا نعلمه، هى أمور نهاية فى التعقيد لأننا ندر أننا نكنمش فى الكون.

- وإذا انتقلنا للجانب السياسى، فانا ضد منطلق الدولة فى استبعاد الاخوان المسلمين، وأرى أن الحوار الوطنى الذى جرى مؤخرا فى مصر قصد به إعادة تنظيم البناء الحزبى فى مواجهة الاخوان المسلمين، فبعد إزالة المنظمات المتطرفة اعتقد النظام أن الاخوان هم الطسر الرئيسى له والفكرة هنا جاءت من الخوف من تكرار ما حدث فى إيران أو فى الجزائر أو حتى فى فلسطين المحتلة وهناك القربى فى السودان والخوف ليس من الاخوان كقوة ولكن فى ظل هذه الملبسات قد تشكل خطرا فالإسلام المتعبدل أصبح هو الخطر بعد إزالة الإسلام المتشدد، وفى الواقع فأننى أختلف مع هذا النهج الذى يكسب تراثنا الثقافى بعدا سياسيا حادا بسبب هذا التمييز المسمى الذى يخلق نوعا من الانفصال فى المجتمع ومن ناحية أخرى فإن الاصوليات بشكل عام لها مبررها فلم نتغلب على الازدواجية بعد فى ظرف عالمى صارت فيه الازدواجية ضرورة.



المصدر : الأحرار

التاريخ : ٢٦ يناير ١٩٩٥ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وختاماً فإنني اتفق مع د. محمد أبو
الاسعاد في قوله: «الحكم الإسلامي في
مصر سوف يكون محدوداً لأن الشعب
المصري يأخذ بالإسلام السمح، وكذلك مع
ما قاله حسين أحمد أمين حول ضرورة
تحديث الحدود لأن المغالاة في الفكر يكون
مردوده - دائماً - عكسياً، ونحن لا بد أن
ندرك أن الاحتفاظ بالاعتدال ضروري للغاية
لأنه يؤكد أن الدين يمكن أن يكون سمحاً
ويمكن أن يكون عصياً.



المصدر : القرآن الكريم

التاريخ : ٢٠٠٠ م ١٩٩٥

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المجال عن حصرها ولذا تقتصر على اثنين منها : أولهما أنها - أي البيانات - الأبراهيمية الثلاث تتمركز وتتمحور على الغيب الذي له من اسمه نصيب . ومن هنا ينبع تعدد تصوره وتخييله وتوهمه وتمثله !! والثاني أن مبادئها وأطروحاتها ومضامينها وأفكارها ومبادئها ومبادئها بلغة متعالية مرموزة مؤسرة معلومة بالشفرة والاستعارات والأمثال وغموض دلالة المعنى وهو ما يسميه القرآن بالمشابهة وهذا منحها القدسية والهيبة وضمن لها النقاء من ناحية الزمن والعبور والانتشار من ناحية المكان ، ولكنه من جانب آخر المرز تبانين للتفسيرات والتأويلات والشروحات وتضارباتها لأنها كما قيمها على بن أبي طالب «حاملة لأوهن كسمة للدلول وتقيضه، والكلام لا يحتاج لنقاش أو تعليق فالقصد فيه واضح والتهجم فيه على المعتقد أكبر من التهجم فيه على أصحاب الاعتقاد ، وهم ولا شك كل المسلمين أو المتأسلمين أو الإسلاميين .

انظر إلى قوله أيضاً : أما الأوقاف الأهلية فهذه كما يرى أكثر الفقهاء لا تعدو كونها حيلة لجأ إليها الواقفون عندما أحسوا أن النصوص المتعلقة بالمواثيق لم تعد تتساوى مع موجبات عصرهم .

والحقيقة فإن الأمر يبدو من خلال الهجوم الذي يشنه فلول اليساريين وفريق من العلمانيين على التيار الإسلامي - ويتجاوز في أحيان لبعض إلى مستوى التهجم والتعنت في الإسلام في «لتواء أو سفور - مختلفا لهجة وأسلوباً - ونسبة للرافضين لتطبيق الشريعة خوفاً أو إرافضين جهلاً . انظر إلى ما جاء على لسان أحدهم حول الأصولية والأصوليين : «بمقدار ما تفاع القوي الرافعة لشعار الإسلام في مجال الخدمات والتوجيه الثقافي والديني والخدمات الإنسانية ومساعدة الأسر يمكن أن تكون جزءاً لا يتجزأ من المجتمع المدني ولا تناقضه . إنما التناقض من الاحتمال الآخر وهو احتمال ربط الإسلام بالسياسة أو بالنشاط السياسي للقوى الدينية التي تسعى للسلطة باسم الإسلام . هنا نتحدث عن خطورتها على المجتمع المدني كجزء من العملية الديمقراطية . إن حيوية المجتمع المدني تفترض توفر حد أدنى من حرية الحركة والتعبير كفعل ستساعد القوى الإسلامية التي يمكن أن تكون مؤثرة في السلطة في حرية المجتمع المدني بهذا المعنى أم لا ؟ هذا هو السؤال وهذا هو الخطر . ثم بقوله !! إذن كانت طريقة فهم الشريعة مرنة ومستجيبة لروح التعددية السياسية فلن يكون الأمر تقيضاً . وإن رأيي الخاص أن الفهم المستنير للشريعة لن يصل بنا إلى مشكلة حقيقية مع التعددية .

إلا أن هذا لا يمنع من القول أن هناك ثمة تناقض في أقوال القلقين إزاء تطبيق الشريعة أو المتخوفين من تطبيق الشريعة . فالمجتمع المدني بهذه الصورة التي يتحدثون بها عنه غير موجود .. ولا يتمتع بحرية القول وإصدار الأحكام والتأويلات والقرارات إلا فئة السلطة أو الناطقين باسمها ولها أو لها رأي في خطأها أو انكافئ من الماضي على ركابها .. علاوة على أن هناك قوى كبرى وكثيرة محرومة من أي قدر من حلقها في التعبير والحركة أو ممارسة أدنى نصيب من النشاط الاقتصادي والاجتماعي وليس السياسي فقط .

ويبرز التناقض أكثر وضوحاً حين يقول نفر منهم «إن المجتمع المدني هو المجتمع الذي أضحي

بالتنهج والمفاهيم ثم الممارسات والتطبيقات . وهم يمشون في معارضتهم ورفضهم للإسلام الشريعة والعقيدة ونظام الحياة بأسلوب غير مباشر يركز على مهاجمة التيار الإسلامي ملصقاً به كل الاتهامات ناسياً إليه كافة النقائص وهذا هو الغالب والأغلب ، أو بأسلوب ملتوي وإن كان في أحيان كثيرة يكون مكتشف بل وفيه سفور يصل إلى حد التبعج والاستغفال وذلك حين يزعم أنه من المستحيل أن تعود أربعة عشر قرناً من الزمان لنحيا حياة الصحراء والجمال بعد أن صار العالم يعيش عصر الذرة والضاروخ ، أو حين يزعم أن الدين للديان ، أما الدنيا فهي عالم الإنسان يرسمه ويكيفه حسب مصالحه ولصالحه وحسب عصره وتقدمه ونضوجه ، وإن الربط ما بين الدين وما للإنسان هو لى لأعناق الحقائق ونجاهل لطابع الأشياء وتحميل الإسلام لأثام وأخطاء الفكر الإسلامي وتجارب الإسلام ، وأن التيار الإسلامي يهدف من وراء الربط بين الدين والدنيا إلى القفز على السلطة لتحقيق المغايم والتفتع بالسلطان ثم التحكم في اعناق ورقاب الآخرين .. إنه يبحث عن الملك العضوف الذي بدأ بخلافه معاوية . والغريب أن أصحاب هذه الأقاويل المتهافئة لا يتحدثون عن الملك الأكثر من العضوف الذي يتحكم في مصائر ورقاب العباد وينخر في جسم الأمة - اليوم - ويمد لنفسه خيال السلطة والتحكم سنوات تلو سنوات - ولا نحسب أنهم يتحدثون عن ذلك أو في ذلك .. لأنهم يمشون في «رقتهم» مطلبين مزمين .

■ الأباطيل وعدم المنطق

وهم يشنون هجوماً على التيار الإسلامي والإسلام نفسه - بقدر ما هو مملوء بالأباطيل والاتهامات الملققة - بقدر ما هو مفتقر إلى المنطق .. فالدعاة إلى الله متأسلمون وكل الذين يرفعون شعارات وأعلام الإسلام يستلزون إرهابيون ، والشعارات والأعلام ليست إلا غطاء للأهواء والمناافع والمصالح الذاتية وعلى رأس المصالح والمناافع يأتي الحكم والسلطان ، ودعاة الإسلام الذين يتحان إليهم النساء في أي انتخابات حرة نزيهة .. لا تصل إليها يد العبي أو التزييف - هم الذين يقفزون من النوافذ ويتسللون من غير الأبواب .. وهم الأقلية المنظمة وسط الأكثرية الصامتة والأكثرية المتعثرة .

كتب أحدهم منذ فترة في صحيفة قومية يهاجم الوحدة الإسلامية .. ووصلت إلى أن قال إن الدعوة إلى وحدة إسلامية هي دعوة إلى وحدة ليست لها سابقة - في التاريخ - ثم عاد ليغالط نفسه فقال : «إنه يجب للدعوة إلى إحياء ما مضى عليه قرون طوال .. وحدت أوضاع وأحوال تحول دون تحقيقه ، .. والمصالح أن الوحدة الإسلامية التي يستحيل قيامها عن العلمانيين واليساريين يقابلها وحدة أو سوق شرق أوسطية من التفسير قيامها بل من المهم والنافع قيامها .. خاصة وسبل وأسباب النجاح والفلاح متوافرة حتى وإن جمعت هذه السوق أو الوحدة بين الأعداء والأضداد .. أي بين المغتصبة ديارهم وأعراضهم وبين الغاصبين الذين اغتصبوا الديار والأعراض وسفكوا الدماء وتكرر القوم للوحدة الإسلامية أو انفكوا الدماء الطعن فيها وفي مقوماتها يهون أمره إزاء الطعن فيما يتصل بالمعتقد أو التهجم عليه أو التشكيك فيه .. في سفور أو في التواء .. انظر قول أحدهم «فكل ما اتصل بالديان الإبراهيمية الثلاثة كان مثار خلاف واختلاف وتنافر وتباين وتشاحن ويرجع ذلك لأسباب عديدة يضيق

التاريخ : ٢٦ يناير ١٩٩٥

منظما في تخطيطات ومؤسسات وهيات تعبر فيه بشكل حر وقوى عن كافة المصالح والانجهاات العامة، بمعنى انه كلما اتيح لبلد ما أو نظام سياسي ما ان يتبحر اوسع الفرض لكل القوى السياسية والاجتماعية والثقافية والدينية ان تعبر عن نفسها من خلال أطر مشروعة للعمل والنشاط كلما تحدثنا عن فاعلية المجتمع المدني وقدره هذه الهيئات والمؤسسات والتنظيمات ان تخدم اولاً مصالحها ومصالح افرادها وأيضاً ان تساهم بفاعلية في الحياة العامة في المجتمع بنسبة أو اقتصادية..

سلبية أو إقصائية...
 فبدأ سلمنا أن المجتمع المدني يجب أن تتوافر فيه وله هذا القدر من الحرية والانطلاق، وأن تتاح فيه الفرصة لكافة المؤسسات والتنظيمات أن تتحرك وتعمل وتعبر عن نفسها، فإنه مجتمع من ناحية الواقع العربي لا وجود له.. وإذا كان من شروط المجتمع المدني أن تعمل فيه كل المؤسسات والتنظيمات بحرية وانطلاق، ومن حق كل القوى أن تتحرك فيه في حرية وقوة.. وإذا كانت القوى الإسلامية وهي أكبر القوى وأكثرها شعبية وجوداً ووزناً على الساحة الشعبية محرومة من أي قدر من حرية العمل وحرية الدعوة إلى الله رغم أنها أعلنت التزامها بالديمقراطية والعقيدة، وأكدت ذلك في أديانها ومساكناتها في الحياة السياسية- كلما سنحت فرصة ولو ضئيلة أقل ما يكون من الأفتئات على التيار الإسلامي أن ينسب إليه تهديد لحريات غير موجودة أو مؤسسات مسلوكة لحقوق هامشية الوجود هلامية التواجد والدور !!؟

وإذا كان التيار الإسلامى المعتدل قد أعلن أنه لا

يسعى إلى السلطة وليس الحكم هدفه وإن تركيزه إنما ينصب على تذكير الناس بإسلامهم القيم والأخلاق والعمل والعبادات والعلم والتقدم والعطاء والإنجاز والحب والإخاء والعمل والإنصاف والتسامح .. الوحدة والائتلاف .. الدور الحضارى والإشعاع العلمى والمعرفى .. القيادة والريادة والقوة لنفع العالم والحيولة بينه وبين الدماء والفراغ والخراب .. أفلا يكون من قبيل التجاوز للحقائق وغش الطرف عن الواقع الفعلى أن يتواصل الحديث بالباطن عن القفز فوق السلطة والسعى إلى جاء وسطان الحكم ؟!

ومن العجيب أن يفترض القوم في التيار الإسلامي بكافة فصائله البعد عن الخلاف الداخلي والمواجهة الداخلية بين فصائله وعدم تهديده للآخرين في مجال العمل الخدمي أي في تقديم الخدمات ، أما في مجال العمل السياسي فيفترضون فيه الخطورة على الحريات والتعددية والديمقراطية وأيضا الخطورة من وراء الصراعات بين فئاته وفصائله ، رغم أن هناك ثمة حقائق لا يستطيع أي الجدل أن يواروها أو ينكروها ومنها على سبيل المثال -إن- التعددية ليست موجودة على الساحة العربية إلا في ثلاثة أقطار أما في باقي البلاد العربية فلا أثر لها اللهم إلا في حدود إطار الديكور . وفي الأقطار الثلاثة حيث توجد التعددية وحيث يشارك التيار الإسلامي في العمل السياسي في السلطة تنعدم الحساسيات والإقتراضات بحدوث المشاحنات والصراعات ، ولم يشكل التيار الإسلامي المشاحنات خطرا على الديمقراطية .. ولم توجه له اتهامات لتأديع أو لقتل على السلطة أو الإقتضاض على الديمقراطية . أما حيث تنعدم التعددية أو حين لا تكون الديكورات للزيين الواجبات السلطوية فتكثر دعاوى الصراعات المتوقعة بين

الجماعات الإسلامية إذا سمح لها بالعمل السياسي ودعاوى الإنقضااض والقفز على السلطة أو تقويض الديمقراطية الوهمية !!

وتمه ملحوظة أخرى يجب تسجيلها وهي أن معظم الرافضين لتطبيق شرع الله عز وجل ، يلتفتون حول مزاعم مضحكة تقبل ان الصلوة الإسلامية قد نمت وامدت لتعالق الاقتصادية أو كرد فعل لكوارث سياسية .. وحين تعالج الاسباب الاقتصادية ، وتعالج اسباب ونتائج الكوارث السياسية نجف الجذور وتنتهي الصلوة ، ولا يكون ثمة مجال أو متسع لتفكير الإسلامي .. وينسى القوم وان بتناسون ان الاسلام إيمان .. وفهم .. وسلوك .. وتطبيق .. وان الإيمان بالاسلام وعقائده راسخ في القلوب عميق في الجذور قد يكسوه الصدا أو يغلبه الغبار من تراكمات سنوات القهر ورفع الشعارات الزائفة والترويج للبيضات الفاسدة ، أو من تراكمات سنوات الإبعاد أو الإبتعاد بالناس عن نهج الله وشرعه .. ولكن لا تخفى الجذور ولا تخفى الجذوة خاصة إذا احس أصحاب الإيمان بما يوجه للعقائد من تطاول على المقدسات أو افتئات على الشريعة أو انتقاص من النظام ونهج الحياة .

وإذا كان العجيب يزاد حين يزعم القوم
وأهمين أن الصلوة هي نتائج الأسباب المادية
أو الكوارث السياسية فإن العجب يتضاعف حين
يتبنص القوم أسباباً أو هي من شئخ العنكبوت
للحيلة دون القيار الإسلامي وممارسته لدوره
في الدعوى أو مشاركة في العمل السياسي ...
وتلاهما من الحقوق المضرورة لكل الناس ...

وقد تحت يد حمار صفحي أجرت إحدى الصحف مع المهندس سيد مرعي في السبعينات قال فيه حين سئل عن الأسباب التي تحول دون القيام الإسلامي (وقتئذ) والعمل السياسي : أن الإخوان المسلمين ممنوعون من العلم السياسي لأنهم لا يؤمنون بحماية الحل الاشتراكي !!

أما حين تنهار الاشتراكية وتفلس الماركسية
وتتلاشى خرافة حتمية الحل الاشتراكي فيلزم

للقوم أن يبحثوا عن أسباب أخرى .. كما يجري
حشد ترسانات القوانين السيئة لحبك المسرحية
.. فالقانون يمنع تشيكل الأحزاب على أساس

... فالتفكير يفتح لشكل الأحزاب على أساس ديني أو طائفي . والسماح للتيار الإسلامي بالعمل السياسي علوة على أنه تسييس

للإسلام فإنه يؤدي ولاشك إلى تهديد الوحدة الوطنية .. وانتشار الصراعات الطائفية أو هو

تهديد لبناء ووجود المجتمع المدني .. وكأنه لم
يخطر على بال القوم أن الإخوان المسلمين -على
سبيل المثال- عملوا على الساحة وشغلوا أكن

تخبر عليها في الأربعينات ثم أوائل الخمسينات -
م يهدوا خلالها وحدة الوط ، او يثيروا فتنة

في ربوع الكنانة بل كانوا عنصر التهدة وجمع الكلمة ومواجهة الفتنة . كما عمل الإخوان

المسلمون على المسرح السياسي والاجتماعي
الاقتصادي بعد خروجهم من السجون
المعتقلات في اواخر السبعينات، وهنا تمديد

كبيان الوحدة الوطنية أو إثارة للنعرات الطائفية. وأيضا شارك الإخوان المسلمون في اقطار

على مستوى المجالس التشريعية فما هددوا

ظاماً حاكماً ولا تفزوا على كرسي السلطة ۱۱
واحسب أنه ليس ادعى للسخرية من دعاوى
تقريبها إلى فضيلتها لقطرة شمس الله

التي يرددها الرافضون لتطبيق شرع الله عز وجل المناوئون للتيار الإسلامي وذلك حين زعمون أن الدولة الإسلامية قد انتهت بحودها

رسمونا ان اسلوبه الإنسانيه قد انتهى بجلوهها



المصدر : الإصدار

التاريخ : ٢٦ يناير ١٩٩٥
للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بحكم معاوية واختلاف الصحابة حول الصحيح
وحول الخطأ .. لأنه منذ هذه اللحظة بدأ الصراع
على حد زعمهم - حول الملك العضوض .. وكان
الإسلام يقاس بالتطبيق إذا اختلف ولا يقاس
بالتطبيق إذا استقام .. هذا مع تجاهل لعصور
جاءت بعد معاوية وعصر سبق معاوية استقام
فيها الأمر على الإيمان الصحيح ولا فهم السيد
والتطبيق السوي السليم .



المصدر : الأمانة العامة

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٠٤ يناير ١٩٩٥

على مدى عشر حلقات فتحت الأحرار ملف الإسلام السياسي وظاهرة العنف شارك فيه ٢٠ شخصية من مختلف القوى الفاعلة في الشارع السياسي ، وكان الحوار في مجمل حلقاته تعبيراً واضحاً عن أوجه عديدة للخلاف أكثر منه محاولة للوصول إلى بعض مساحات للاتفاق . ففي إطار «العنوان» حدث اختلاف واضح في التوصيف تبعاً للعقيدة السياسية لكل طرف من أطراف الحوار ، عكس نفسه في أكثر من ستة عناوين للحالة الإسلامية ، تمحورت في الأصولية الإسلامية .. التنازل السياسي .. توظيف الدين في السياسة .. الصحوة الإسلامية .. المد الأصولي .. الحالة الإسلامية .

وهذا الخلاف الواضح في عنوان الملف عكس نفسه أيضاً على باقي «مفرداته» سواء في علاقة الظاهرة الإسلامية بالعنف والإرهاب أو في خطورة الظاهرة على المجتمع المدني والتعددية .

أولاً في التحديد الدقيق لمستقبل هذه الظاهرة وحفر ذلك كله خطين فكريين متوازيين قلما التقيا :-

الخط الأول: يرى الأمر حالة من التنازل وتوظيف الدين في السياسة ترتبط بشكل كامل مع ظاهرتي العنف والإرهاب وتتلازم معهما وتمثل سبباً من أهم أسبابهما مما يمثل أكبر الخطر على بنية المجتمع المدني

والبيئة المتعددة .

والخط الثاني : يرى الأمر صحوة إسلامية تصب في «الإطار الطبيعي» للامة التي تدين بالإسلام عقيدة وتغذخ مرجعية علينا ولعلاقة لهذه الصحوة من قريب بالعنف الذي تغرزه أسباب أخرى للصحوة التي تمثل حالة من الالتزام ، وبالتالي فادعاء خطرهما على المجتمع المدني والتعددية هو أمر «مفتعل» وافتئات عظيم على الحقيقة .

ولأن ظاهرة التحاق «الإسلام السياسي» لا يحسم نقاط الخلاف فيها أو يعمق نقاط الاتفاق بها مجرد الحوار مع ٢٠ مفكراً أو باحثاً أو سياسياً فإن الملف مازال مفتوحاً .

وفي الحلقة السابقة عرضنا وجهتي نظر كل من أحمد نبيل الهلالي : المفكر الماركسي المعروف ، والشيخ عبد الله السماوي القمط البارز بالحركة الإسلامية .

وقد أكد نبيل الهلالي أن ربط الأصولية والإرهاب ربطاً ميكانيكياً وحصر ممارسة الإرهاب في الحركة الإسلامية أساساً أمر يصطدم مع الحقائق التاريخية ويحاول تطويع التاريخ لمساندة وجهة نظر مسبقة ، فتاريخ مصر الحديث يرصد اغتيالات قام بها شباب بدوافع وطنية والامثلة على ذلك كثيرة .. اغتيال بطرس غالي والسردار الأنجليزي

والاغتيالات التي قام بها التنظيم السري لحزب الوفد في العشرينيات ومحاولة اغتيال صدقي باشا ، واغتيال عناصر الموساد والسي . إي . إيه التي قامت بها جماعة ثورة مصر .. ثم الاغتيالات التي قام بها الجندي سليمان خاطر والجندي أيمن حسن ، كما أكد أن نفى أي صلة بين الحركات الإسلامية والإرهاب واعتبار أحداث الإرهاب مجرد إفراز لازمة المجتمع السياسية والاجتماعية والاقتصادية أمر لا يمكن التسليم به لأن أقساماً من الحركة الإسلامية مارست وتمارس أشكالاً من العنف لا يمكن تبريره أو قبوله لأنه منبت الصلة عن النضال ضد الصهيونية والأمبريالية .

ورهن الهلالي مستقبل الإسلام السياسي في مصر بأمور عديدة أهمها:

إعادة تقسيم أطروحاته وتحديثها وتصويبها ، والتخلي عن عدائه للديمقراطية الذي يتجلى بوجه خاص في تكفير الآخر .. وبلورة برنامج سياسي اقتصادي اجتماعي يستجيب لمصالح وحاجات الجماهير . أما الشيخ عبد الله السماوي فقد أشار إلى أن الذين يثيرون مشكلة الشريعة والتعددية يقاتلون في غير ميدان .. فالإسلام مآجء لدعوة الناس إلى تعددية سياسية وإنما ليصل البشرية الضالة برهبها .. وهذه المسألة



المصدر : المجلد ١١

التاريخ : ٢٠٦ من أيار ١٩٩٥ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

بهذا الشكل يثيرها ناس يقصدون احراج التيار الاسلامى ليؤكدوا عجزه عن الاتيان بمنهج يقابلون به منهجهم العلمانى الغربى .. وهذا راجع لاذعهم من حقيقة ان الاسلام قادم وان طالأت الايام.

ومع ذلك فالاسلام قد يجيز الاتجاهات السياسية المختلفة فى حدود الخضوع للشوايت الاسلامية التى لاشك فيها وفيما لايعارض نصا اسلاميا شرعيا قطعى الدلالة والثبوت .. ففيمما لايعارض مع هذا اعطى الله فيه «الفسحة» للاجتهد وترك فيه المجال لجهود البشرية كى تبذل الجهد وتقدم الصالح المناسب للزمان والمكان او الظروف.

ونفى السماوى بشكل كامل ان تكون الصحوة ضد آليات المجتمع المدنى .. فالصحوة الاسلامية الرشيدة فى رايه ضد مفاصد المجتمع المدنى ، وضد هخالفاته الشرعية ، وضد اعتدائه على سلطان الله عز وجل ..

واشار الى ان القضاء على العنف يكمن فى كلمة واحدة ، وهى «الحرية» .. وغياب الحرية يجعل الناس فى اختيار من بين ثلاثة امور : إما الطاعة العمياء .. وإما الثورة الهوجاء .. وإما النفل فى الخفاء.

وفى هذه الحلقة نعرض وجهة نظر كل من الكاتب الصحفى محمد سيد احمد وعبد المنعم سليم جبارة مدير تحرير مجلة الدعوة السابق.

عصام عامر

